SACERDOCIO DE TODAS Y TODOS
Tendiendo puentes entre la tradición reformada calvinista y la Teología de la Liberación

Por
Pamela Idjabe Mambo

TESIS
En cumplimiento de los requisitos para optar el grado de Licenciatura en Ciencias Teológicas

Profesora guía: Violeta Rocha Áreas

UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA
San José, Costa Rica, Diciembre 2010

SACERDOCIO DE TODAS Y TODOS

Tendiendo puentes entre la tradición reformada calvinista y la teología de la liberación

Tesis sometida el 3 de Diciembre 2010 al cuerpo docente de la Universidad Bíblica Latinoamericana en cumplimiento parcial de los requisitos para optar al grado de Licenciatura en Ciencias Teológicas por:

Pamela Idjabe Mambo

Tribunal integrado por:

____

Profesora Guía: Magíster Violeta Rocha.

____

Dictaminador: Doctor Jaime Adrián Prieto Valladares.

____

Lectora: Ruth Mooney

____

Decana: Magíster Mireya Baltodano

Dedico este trabajo a hombres y mujeres que en su quehacer cotidiano construyen una sociedad más inclusiva en donde cada ser humano tenga la posibilidad de ejercer su plena ciudadanía.

Con mucha y verdadera gratitud:

A mi Dios siempre fiel.

A la profesora Violeta Rocha Áreas, por acompañarme y alentarme con amor y paciencia durante la realización de este trabajo y mi estadía en Costa Rica.

Al cuerpo docente de la Universidad Bíblica Latinoamérica, por ser parte de mi crecimiento.

A los/as compañeros / as y amigas/os que simplemente estuvieron ahí, siendo parte de mi proceso.

A la Iglesia Presbiteriana del Alto del Carmen de Tres Ríos y sus pastores José Francisco Huertas y Flor Sánchez, por acogerme y brindarme un espacio en donde crecer espiritualmente, viviendo mi plena ciudadanía eclesial.

A Susana Grogg y toda la familia eclesial a través de ella representada, por creer en mí y ayudarme a alcanzar mis metas.

TABLA DE CONTENIDO

INTRODUCCIÓN

1. **Título**

Sacerdocio de todas y todos: Tendiendo puentes entre la tradición reformada Calvinista y la Teología Latinoamericana.

2. **Definición del tema**

Como protestantes, de tradición calvinista, nos surge la inquietud o la curiosidad de saber ¿porqué algunas denominaciones e iglesias, limitan la labor de las mujeres en la comunidad cristiana, si el mismo Jesús, según los evangelios (específicamente el de Juan), incluyó a las mujeres en su movimiento? ¿Qué sucedió, o en qué momento de la historia, entre el movimiento de Jesús, el de sus discípulos y Pablo, hasta el proceso de la Reforma Protestante, se dio el proceso que cambiaría hasta nuestros días el rol de las mujeres en las comunidades cristianas? ¿Cuáles factores o circunstancias contribuyeron a que se mantuviera a la mujer con una actividad limitada en las comunidades cristianas hoy? Estas y otras inquietudes más son las que nos llevan a tratar de hallar respuestas que, al igual que nosotras, muchas otras mujeres se han formulado a lo largo de todo este tiempo. El tema no es nuevo, así como se han formulado las preguntas, se han hecho trabajos y se ha luchado por la ciudadanía plena de las mujeres en las comunidades cristianas, lo cual no significa que las diferencias están limadas, siguen habiendo espacios negados a las mujeres así como mujeres sometidas y limitadas por una estructura eclesial dominante y opresora. De ahí la importancia de seguir investigando sobre el tema y haciendo nuevos aportes para crecimiento integral de las comunidades cristianas. No queremos decir con eso que no existan comunidades en donde las mujeres ejerzan plenamente esta ciudadanía, las hay pero, lamentablemente, no es el caso de todas las comunidades cristianas ya que algunas siguen en este camino de lucha para hacer de la mujer un ser integral en las comunidades cristianas.

3. **Delimitación de la investigación**

Para este fin, partiremos de la opinión que tuvo el reformador Juan Calvino (como precursor del movimiento calvinista) respecto al tema del sacerdocio de todos y todas, y el aporte que hace hoy la teología latinoamericana desde la polifonía teológica. Nos

fundamentaremos en el concepto que plantea Raúl Fornet Betancourt en cuanto a una nueva filosofía intercultural...

> Es nueva la filosofía intercultural porque superando los esquemas de la filosofía comparada, apunta a la realización de la filosofía en el sentido de un proceso continuamente abierto en el que se van dando citas, se van con-vocando y van aprendiendo a con-vivir las experiencias filosóficas de la humanidad toda. Con otras palabras: es un proceso eminentemente polifónico donde se consiguen la sintonía y armonía de las diversas voces por el continuo contraste con el otro y el continuo aprender de sus opiniones y experiencias[1].

Aunque Fornet-Betancourt habla de polífona únicamente, en esta investigación queremos trabajar con el término de polifonía teológica, entendiendo esta como la pluralidad de sujetos dentro de la teología de la liberación. Fornet Betancourt retoma a la Teología "Latinoamericana como aporte de un quehacer científico enraizado en la realidad de América Latina; y reconocido, por consiguiente, como ejemplo de pensamiento auténtico, es decir, de pensamiento en el que se ha superado definitivamente la nefasta costumbre de la imitación y repetición estériles, para pensar a la luz de los problemas y desafíos históricos delo subcontinente."[2] Cabe señalar que Fornet también reconoce a los muchos sujetos religiosos y culturales que forman la diversidad de América latina.

La idea es trabajar dos bloques desde los cuales es posible ir tejiendo la investigación: los aportes de la Reforma Protestante y la contribución de la Teología de la Liberación. Consideramos que estos eventos han marcado la historia cristiana, en distintos aspectos de la reflexión teológica y de la práctica. Analizaremos los dos bloques por separado, y posteriormente, crearemos un puente entre las dos en un tercer bloque en donde se concluirá con una propuesta.

Este es un trabajo bibliográfico, por lo cual, nos apoyaremos en distintas fuentes, tanto históricas, políticas, culturales, así como teológicas. Prestaremos atención a los escritos sobre el renacimiento, ya que es durante este periodo en donde se ubica la Reforma Protestante, y es ahí en donde se elaboran "nuevos" entendimientos teológicos y prácticas religiosas. Usaremos también bibliografía diversa para analizar el surgimiento, aporte y desarrollo de la Teología Latinoamericana. Este estudio nos

---

[1] Raul Fornet Betancourt. *Hacia una filosofía intercultural latinoamericana*: San José, Costa Rica: Editorial DEI, 1994, 12-13

[2] Ibid, 75.

permitirá entender mejor los contextos en que se dieron dichos movimientos, así como averiguar el rol que desempeñaron las mujeres en cada uno de ellos, y sobre todo las incidencias en el quehacer de las mujeres desde estos movimientos. Específicamente nos centraremos en las ideas, tanto del sacerdocio de todos y todas, como el de la "polifonía teológica" en el continente latinoamericano, con relación a la diversidad de sujetos y rostros que reclaman y toman la palabra, especialmente las mujeres, a partir de los diversos contextos en que surgieron.

Conceptualmente la investigación se centrará en términos claves y / o categorías de análisis como: sacerdocio , polifonía[3], mujer(es)[4], ciudadanía plena[5], sujetos, a partir de los cuales trataremos de hacer un aporte a la labor o rol de las mujeres en las comunidades cristianas, específicamente en la tradición reformada del Presbiterianismo.

4. Objetivos

A. General:

- Crear un puente entre la tradición reformada calvinista y la teología de la liberación.

[3] Como afirma Betancourt, hablar de polifonía es reivindicar el derecho a la identidad y a la diferencia; y la acción legítima de negar como válido un concepto de universalidad que se funda en la homogeneidad y en la estandarización, reivindicando, en cambio, un concepto de universalidad enriquecido por la pluralidad de expresiones culturales que se han forjado a lo largo del tiempo a partir de su propia ética y de su propia praxis. Sólo así será posible dignificar la presencia del hombre en la historia y de prolongar su fecunda labor creativa. Raúl Fornrt-Betancourt, citado por Raimon *Panikkar. La interculturalidad es el imperativo filosófico de nuestro tiempo. Disponible en* http://www.monografias.com/trabajos57/etica-intercultural/etica-intercultural.shtml#xdialogo. Fecha de acceso, 21 de noviembre 2010.

[4] Entendemos a las mujeres como sujetos (teológicos). El pensamiento de Simone de beauvoir es útil con su afirmación: "no se nace mujer sino se hace" Las teorías de género y las teorías feministas han ido delineando las luchas de las mujeres y sus pensamientos. La Teología Feminista intercultural afirma "la vida cotidiana de las mujeres-sus cuerpos negados, enmudecidos, amordazados, sus luchas, resistencias sobre- vivencias y expectativas insatisfechas- nos lleva a hablar de un contexto amplio que es el imperio. Teología feminista intercultural. Exploraciones latinas para un mundo justo. México: Ediciones Dabar, S.A., 2008, 26. Esta perspectiva de la interculturalidad nos permite reconocer a las mujeres en su diversidad cultural y en su rica polifonía.

[5] Según Daniel García Delgado Luciano Nosetto "La ciudadanía significa no sólo pertenencia e identidad respecto de una determinada comunidad sino también real ejercicio de los derechos que componen el plexo ciudadano Esta ciudadanía activa se expresa en lo individual como participación y en lo social, como responsabilidad, solidaridad, cooperación en la esfera público-social". Daniel García Delgado y Luciano Nosetto Ciudadanía plena. *Más allá de la sociedad excluyente. Disponible* http://www.insumisos.com/lecturasinsumisas/Por%20una%20Ciudadania%20Plena.pdf. A lo cual yo diría que la comunidad cristiana también, como parte de una sociedad, ha de velar porque todos sus miembros gocen de esta ciudadanía dentro de la misma comunidad cristiana, lo que yo llamaría ciudadanía plena de todas las mujeres en los espacios eclesiales.

- Tratar de hacer una relectura de los aportes de ambos discursos para la liberación de la mujer en el contexto religioso, sobre todo desde la tradición reformada, o Presbiteriana.

B. Específicos:

- Analizar los contextos sociales y religiosos en que se llevó a cabo la Reforma Protestante.
- Situar a Calvino dentro de la reforma y el rol que desempeñó.
- Analizar la formulación del sacerdocio de todos y todas por el reformador.
- Analizar los contextos sociales, económicos, políticos y religiosos, en el que surge la teología de la liberación latinoamericana.
- Analizar el sentido de polifonía teológica, a través del surgimiento de varios sujetos, que se dio con la teología de la liberación.
- Poner a dialogar la polifonía de voces con el sacerdocio universal.
- Tratar de encontrar algunas razones al porqué, pese a significativos avances en distintas áreas en la emancipación de las mujeres, la dominación masculina continúa relegándola a determinados espacios, impidiéndola así su ciudadanía plena, eclesialmente hablando.

5. **Justificación**

Podríamos considerar que el tema del sacerdocio de todos y todas es importante porque, como es conocimiento de todos y todas, la dirección eclesial ha estado a lo largo de la historia en manos de los hombres, lo cual significa que solo ellos tenían la autoridad de interpretar la Biblia y transmitir, de acuerdo a su criterio, los mensajes al resto de la comunidad. Pero, gracias a los cambios que se han ido dando en la historia, las mujeres también han empezado a incursionar esta área que les fue negada y han sido de gran impacto e influencia por su visión y modo de entender las Escrituras. Por los frutos de su trabajo, queda demostrado que ellas también tienen la capacidad de interpretar la Biblia desde sus diversas vivencias como mujeres y, como expresa Pikaza,

> Son muchos los que piensan que resulta necesario dentro de la iglesia el magisterio femenino que compensa los aspectos más parciales del vigente magisterio masculino... Para que esa nueva hermenéutica y nuevo doctorado femenino pueda surgir y desplegarse dentro de la iglesia es necesario que nosotros, los varones, les dejemos un espacio y

> escuchemos la palabra que ofrecen las mujeres. Pero al mismo tiempo, se hace imprescindible que ellas mismas asuman la palabra y la interpreten de una forma creadora dentro de la iglesia, para bien de todos los humanos.[6]

De ahí la inquietud de saber si el ejercicio y alcance de la plena ciudadanía de las mujeres en las comunidades cristianas, es una cuestión permitida y autorizada por la buena voluntad de los hombres, o es un espacio abierto a todo ser creyente, y una obligación de todos y todas como seguidores de Cristo. Es por eso que quisiéramos contribuir a la lucha de otras mujeres que están en el mismo proceso y con las mismas inquietudes, así como de aquellas que todavía no se animan por falta de oportunidades o por temor. Nuestro aporte está enfocado en:

- Hacer un aporte a la libertad que tiene todo creyente en ejercer el sacerdocio.
- Ayudar a la toma de conciencia sobre los aspectos androcéntricos de las sociedades, culturas y religiones que influyeron y siguen influyendo en esta limitación.
- Replantear los valores asignados desde las culturas y las sociedades a la luz del derecho y la libertad.
- Hacer un aporte a la obligación que tiene la comunidad cristiana como seguidora de Cristo, independientemente del sexo, edad, etnia, cultura o religión, de transmitir y compartir el mensaje de nuestro Señor Jesucristo.
- Desde el aporte teológico, replantear el papel que juegan las mujeres en nuestras comunidades cristianas y la sociedad.

6. **El problema**

Vivimos en un mundo donde existen innumerables pretextos para justificar o legitimar la opresión, marginalidad, subordinación, injusticias. Consideramos que la cultura y la sociedad son una de las fuentes de pretextos que a través de la historia han marginado a la mujer. En el caso del área religiosa, que es el que nos atañe, no ha habido ninguna diferencia. Por eso creemos que, por encima de todo pretexto o razón las comunidades cristianas han de ser ejemplo de inclusión y liberación, ya que se podría considerar que es el espacio donde mayor marginalidad ha encontrado la mujer.

---

[6] Xabier Pikaza, *Las mujeres en las grandes religiones*. Bilbao: Editorial Desclee de brouwer, 1991, 24.

7. **Hipótesis**

Una de las posibilidades de la liberación de las mujeres en el contexto religioso cristiano reformado es mediante la construcción de un puente entre la tradición reformada calvinista y la teología de la liberación, rescatando en ambos aspectos que pueden contribuir a la plena ciudadanía de las mujeres en el ámbito eclesial.

8. **Metodología**

Este trabajo pretende, ante todo hacer un enfoque de carácter crítico y comparativo de los dos bloques, anteriormente citados: la reforma protestante y la polifonía teológica desde la teología latinoamericana. En el primero, situaremos el sacerdocio de todos y todas en el contexto de la reforma, específicamente desde el reformador Calvino, lo cual nos obliga a partir del rol de las mujeres en el contexto en que se dio la reforma y la situación social del Juan Calvino. Todo esto para primero entender el sistema socio religioso no como una institución sacra, más bien como una construcción masculina, para entender mejor la situación socio-religiosa de las mujeres en el momento en que Calvino pudo haber formulado sus doctrinas. Consideramos que partir de los contextos, para entender el rol que tenían o que se le asignaba a las mujeres, es importante porque de alguna manera eso influirá directa o indirectamente en el pensar de Calvino, como parte del mismo contexto.

En el segundo bloque analizaremos la propuesta de la polifonía en la teología de la liberación, y el surgimiento de varios sujetos. Esto es importante para la liberación de las mujeres porque consideramos que la teología de la liberación, a diferencias de otras, abrió el paso para que varios sujetos invisibilizados, y varias voces acalladas pudieran surgir y ejercer su "ciudadanía plena" dentro de un contexto excluyente.

En el tercer bloque trataremos de construir un puente entre estas dos propuestas desde sus divergencias y de ahí haremos un aporte que ayude a la ciudadanía plena de las mujeres en las comunidades cristianas. Para este fin tomaremos en cuenta libros, diccionario, comentarios, revistas, artículos de Internet, Biblia y toda bibliografía que pueda aportar a la investigación.

CAPÌTULO I

EL SACERDOCIO DE TODOS Y TODAS EN LA TRADICIÓN CALVINISTA

I.1. Contexto de la reforma en que surge la doctrina

I.1.1 Breve acercamiento al contexto social del renacimiento

Según José Ramón Mayo, el renacimiento fue la sustitución lenta y paulatina de un estilo de vida colectiva por otro distinto. Esto fue resultado de un largo proceso de fusión cultural que comprendió los elementos básicos de la civilización grecolatina, el aporte trascendente del cristianismo, el tributo de los pueblos indoeuropeos, conocidos como bárbaros, y la asimilación parcial de ciertos elementos propios de las culturas orientales, a través de los contactos y choques con la civilización del cercano y lejano occidente. Dejando de lado las diferencias propias de cada país, el renacimiento como estilo de vida común a todos los pueblos europeos, comprendió cambios esenciales en la estructura económica, la conformación social, el ideario político y hasta la conciencia religiosa que hasta el momento se había vivido, que era la ideología de la Edad Media[7].

El pensamiento que predominó durante el periodo de la Edad Media europea fue la visión teológica escolástica, la cual pretendía explicar el mundo y sus relaciones partiendo de una disposición divina, inapelable y monolítica. Más que explicarlo, buscaba instalar una hegemonía que le garantizaba un orden jerárquico y con ello el control de todos los elementos sociales, con el fin de legitimar su propio *status quo*. Dicho discurso decía que toda la creación estaba condicionada y limitada a lo que la voluntad divina había establecido. Esta intervención divina, ocupada por un clero totalitario, tenía bajo su control, directa o/e indirectamente, todo el quehacer cotidiano y, quien quiera que se atrevía a saliera de esta opinión generaba una de las oposiciones más condenadas de la época: la herejía.

Una de las características del Renacimiento fue su desacuerdo con la creencia, establecida gracias al monopolio que constituyó el cristianismo durante la Edad Media, de un único entendimiento del cosmos y del ser humano. Aun así, la ruptura con dicho entendimiento nunca llegó a ser total ya que la gente aun concebía la existencia de

[7]José Ramón Mayo "El renacimiento." Disponible en *Diccionario enciclopédico* QUILET. Tomo VII. México, DF: Editorial cumbre, 1979, 461.

poderes sobrenaturales pero, sobre todo, el poder de las instituciones eclesiales siguió influyendo en la cotidianidad de las instituciones de la sociedad.

Durante la Edad Media el mundo se concebía desde lo dualista, cuya base era la separación del bien y del mal en donde se favorecía a lo que se consideraba del bien y se asignaba un lugar inferior a lo atribuido como malo. Es desde esta base que se fue estableciendo un sistema simbólico que se encargó de dividir el mundo entre lo natural y lo cultural; y de ahí la separación de los elementos que se consideraban extremos o contradictorios como la luz y la obscuridad, lo individual y lo colectivo, lo sagrado y lo profano entre otras. Desde esta misma concepción del mundo se extrajeron patrones que en lo sucesivo, permitieron no solo la subordinación sino también la legitimación del rol asignado a la mujer, la cual era considerada la encarnación del mal.

> Este sexo ha envenenado a nuestro primer padre, que era también su marido y su padre, ha decapitado a Juan Bautista y llevado a la muerte al valiente Sansón. En cierto modo también, ha matado al Salvado, pues, si su falta no se lo hubiera exigido, nuestro Salvador no habría tenido necesidad de morir. ¡Ay de ese sexo en que no hay temor ni bondad ni amistad, y al que más hay que temer cuando se lo ama que cuando se lo odia![8]

Ejemplo de ello, se cuenta con la experiencia de una mujer que se auto descubre como resultado de la manipulación de una grupo de hombres y no como una desgracia de la naturaleza. Según Christine Klapisch.

> Christine de Pizan explica cómo toma conciencia de la desgracia de haber nacido mujer. "En mi locura me desesperaba en que Dios me hubiese hecho nacer en un cuerpo femenino como si la naturaleza hubiese engendrado monstruos". Y luego analiza minuciosamente las raíces de su miseria y descubre en la "serie de autoridades" a los artesanos de su infortunio.[9]

Y añade Klapisch

> Los hombres tienen la palabra. No todos, por cierto: la inmensa mayoría guarda silencio. Los clérigos, los hombres de religión y de iglesia, son quienes gobiernan el dominio de las escrituras, quienes transmiten los conocimientos, quienes informan a su época, y más allá de los siglos, de lo que hay que pensar de las mujeres, de la Mujer.[10]

[8] Jacques Dalarun. La mujer a los ojos de los clérigos. En Duby y Perrot. *Historia de las mujeres, Edad Media. Madrid,* España: Grupo Santillana de Ediciones, 1992, 41.
[9] Christine Klapisch-Zuber. "Introducción" Ibid, 21, 30.
[10] Ibid.

Es en medio de esa transición y mezcla de culturas en donde estalla la reforma. Entendiendo aquí que el renacimiento fue la transformación de una civilización conocida como Edad Media, a otra llamada Edad Moderna, lo cual facilitó la fusión de varias culturas y diferentes concepciones del ser humano y la vida misma.

I.1.2. Desafíos y contradicciones del contexto en que surge la reforma

> Todas las crisis que han sacudido a las sociedades humanas son, desde luego, crisis espirituales: los acontecimientos políticos, los tumultos sociales, no hacen más que traducir en hechos un desequilibrio que tiene causas más profundas… la crisis de autoridad y de unidad que la moribunda cristiandad ha conocido están incluidas con más motivos en esta regla general[11].

La reforma no es un movimiento que solo significó la ruptura de un grupo de reformadores con la iglesia católica, sino también la gota que colmó el vaso de una situación que ya se venía dando mucho antes de Lutero y todos los reformadores contemporáneos a él. Algunos estudiosos la entienden como:

> Un esfuerzo hecho con la idea de liberar la razón humana de las cadenas de la autoridad; es una "insurrección humana contra el poder absoluto del orden espiritual". No era un suceso fortuito resultado de alguna circunstancia casual; tampoco un simple esfuerzo en bien de la purificación de la iglesia. La causa comprensiva y más poderosa fue el deseo de gozar de libertad, abrigado por el espíritu del hombre. El libre pensamiento y la libre investigación han sido el producto legitimado del movimiento religioso como también su verdadero objeto. (Guizot)[12].

Mientras que Delumeau entiende que

> La reforma fue una respuesta religiosa a la gran angustia de los fines de la edad media cuando toda una seria de acontecimientos catastróficos sacudieron y desorientaron las almas: la guerra de los cien años, la peste negra, hambres frecuentes. A fines del siglo XV se difundió la creencia de que nadie entraría al paraíso después del Cisma de Occidente. Predicadores y teólogos insistieron en el tema de la gravedad ontológica del pecado... fueron varios los testimonios y acontecimientos que dominaban a las masas y a los dirigentes a fines de la Edad Media[13].

[11] Daniel R. *La iglesia del renacimiento y de la reforma. Una revolución religiosa: La reforma protestante.* Barcelona: LUIS DE CARALT, Editor.1957, 162.
[12] Jorge P. Fisher. *Historia de la reforma*. San José Costa Rica: Editorial Caribe, 1885, 46.
[13] Jean, Delumeau. *La reforma.* Barcelona: Editorial Labor, 1973, 6.

En tanto Uwe Martini[14] describe el contexto de la reforma como una crisis global de la sociedad feudal, porque abarcó todas las dimensiones de la sociedad partiendo de la dimensión política, social hasta la ideológica.

Ante todo, la reforma fue una revolución religiosa en la historia del cristianismo occidental. Se debió a la confrontación que hicieron simples miembros de la iglesia contra el papado y sus consecuencias fueron tales que transformaron radicalmente la faz religiosa, política y cultural de la Europa del s. XVI.

Algunos historiadores protestantes como Justo González consideran que el cristianismo occidental había conocido intenciones de reforma ya desde el siglo XII. La aparición de los Valdenses y luego de los Husitas fue señal de que la estructura de la iglesia medieval no iba a durar para siempre. "Estos movimientos que luego se unieron a la Reforma muchas veces son llamados La Primera Reforma."[15]

Esto es muestra de que hacia ya tiempo que esporádicamente se levantaban voces en el seno de la iglesia para proclamar la necesidad de una reforma; lo cual significa que el movimiento reformador no surgió de la noche a la mañana, tuvo sus precursores en personas como Pedro Valdo[16], Juan Wyclif[17], Juan Huss[18] y muchos otros que siglos antes empezaron a reclamar que la iglesia retomara la simplicidad del Evangelio primitivo.[19]

Quisiéramos destacar, dentro de las causas que finalmente desbordaron originando la revolución conocida hoy como reforma protestantes, las consideradas más relevantes y para eso vamos a tomar la idea de Luis Eduardo Cantero[20] de clasificarlas en dos bloques, las cuales pueden ser internas y externas.

---

[14] Uwe Martini. "Contexto histórico de la reforma protestante" En *Material de estudio de la reforma protestante*. Managua: CIEETS, 1988.

[15] B. Foster Stockwell, *Qué es el protestantismo*. Buenos aires, Argentina: Editorial Columba, 1954,7.

[16] Hacia fines del s. XII Valdo, mercader de Lyon, hizo traducir la Biblia al lenguaje vulgar y junto con sus discípulos, se encargaron de predicar el mensaje al pueblo. Ellos insistían en el sacerdocio espiritual de los laicos y negaban la validez de los sacramentos administrados por sacerdotes de mala vida. B. Foster Stockwell. Ibid, 7.

[17] Profesor de la universidad de Oxford, hizo traducir la Biblia en inglés y la puso en manos de predicadores laicos que recorrían el país. Escribió duramente contra el papado y la jerarquía y rechazó la misa, la transubstanciación, el culto a los santos y las indulgencias. Tras su muerte la iglesia lo condenó por hereje, desenterró sus restos y los quemó. B. Foster Stockwell. Ibid, 7.

[18] Checoslovaco, profesor de la universidad de Praga, fue un fiel propagador de las ideas reformista de Wiclef. Predicó en la región de Bohemia, hasta que fue juzgado por el Concilio de Constanza como hereje y quemado en la hoguera. Ibid, 7.

[19] Ibíd, 7.

[20] Es pastor bautista, profesor universitario y miembro de la Iglesia Evangélica Bautista de Flores, Capital Federal. Actualmente es doctorando en el departamento de Historia del Instituto Universitario ISEDET, Bs. As, Argentina. Disponible en http://luiseduardocantero.blogspot.com/2007/10/la-reforma-protestante-sus-antecedentes.html fecha de acceso 11/04/2010.

1. Internas. Cuando hablamos de causas internas, queremos referirnos a las que tenían que ver directamente con la iglesia como institución y su vida religiosa. Y con eso queremos mencionar:

a) *La debilidad de la organización eclesial*: Hacia tiempo que el poder y prestigio de la jerarquía eclesial estaba en decadencia; esto gracias a tres acontecimientos fundamentales y consecutivos que obligaron al papado a tomar medida cada vez más deplorables. Estos acontecimientos fueron, según González:[21]

- *El traslado del papa a Avignon*. Al establecer su residencia ahí, el papado vino a ser un instrumento en las manos de los franceses. A fin de cubrir los gastos en corte los papas establecieron un sistema de impuestos eclesiásticos que hizo aparecer a toda la iglesia como culpable de corrupción.
- *El gran Cisma de Occidente*. Esto es, cuando el papado se trasladó a Francia, esta estaba en la época de guerra con Inglaterra n conocida como la guerra de los Cien años. Cuando el Papa regresa a Roma, los cardenales franceses nombraron otro Papa por cuenta propia provocando en la Europa Occidental una división en la adhesión a dos o tres papas.
- *La captura del papado por el espíritu renacentistas italiano*. Los papas estaban inmersos en la lucha política y militar por las tierras italianas. No tenían mayor interés que embellecer Roma dedicando con esto gran parte de sus recursos económicos y humanos al arte.

Además de consecutivas, estas etapas significaron también un incremento de gastos al papado. Según González

> La corte papal en Avignon necesitaba fuertes sumas para poder cubrir los gastos de su pompa. Los papas y anti-papas del Gran Cisma, enfrascados como estaban en una gran contienda para probar cada cual que era el sucesor de Pedro, y para lograr el apoyo de distintas naciones, se veían también necesitados de fuertes sumas…en consecuencia, mientras el papado necesitaba cada vez más fondos, y buscaba métodos cada vez más ingeniosos para adquirirlos, ese mismo papado perdía el prestigio que antes había por toda Europa.[22]

Esto último llevó a la iglesia no solo a cometer abusos contra los pueblos sino también a un deterioro de la vida espiritual. Por lo general, los grandes intereses económicos no siempre coincidían con los de la iglesia, eso significó mayor corrupción

[21] Justo, González, *Historia del pensamiento cristiano*, Miami, Editorial Caribe, Tomo II, 1992, 321-323.
[22] Justo, González, *Historia del pensamiento cristiano, Tomo III*, Miami: Editorial Caribe, 2002, 13-14.

y avaricia dentro de los diferentes niveles de la jerarquía eclesial. Tal fue el grado de abusos que hubo sacerdotes sin vocación ni preparación teológica que ocupaban cargos episcopales y las diversas jerarquías, no tanto para desempeñar sus funciones como tal sino con el interés de extender sus riquezas y llevar una vida depravada. Como bien lo dice Justo González:

> Los sacerdotes eran en su mayoría ignorantes, incapaces de responder a las más sencillas preguntas religiosas por parte de sus feligreses, y muchos de ellos no sabían más que decir de memoria la misa, sin entender qué era lo que estaba diciendo. Además, pues el alto clero cosechaba la mayor parte de los ingresos de la iglesia, los sacerdotes se veían sumidos en una pobreza humillante, y frecuentemente descuidaban sus labores pastorales.[23]

Aparte de esto el celibato no era respetado y los hijos ilegítimos de los obispos se movían en medio de la nobleza reclamando públicamente ser reconocidos por sus progenitores; y entre los curas y párrocos, la situación no era diferente, muchos de ellos tenían una vida abierta con sus concubinas e hijos y, como al concubinato no se le exigía la permanencia como en el matrimonio, muchos sacerdotes tenían hijos con más de una mujer.[24] A todo esto le podemos sumar la venta de las indulgencias cuando el papado requería de más fondos para la construcción de la Basílica de San Pedro en Roma[25]. Estas, junto con los beneficios eclesiásticos, así como de la dispensa de justicia en los tribunales eclesiásticos ordinarios minaban la autoridad moral de la iglesia[26].

b) Los humanistas creyentes. Estos, aplicando las técnicas humanistas a la lectura del texto bíblico, dieron origen a una predicación humanista, conocida como los librepensadores. Con sus discursos motivaron a una cultura laica, que no estuviera sometida a la estructura de la iglesia romana y apuntando a los valores individuales, en oposición con los espirituales[27] Además, el humanismo de Erasmo de Rotterdam introduce el estudio filosófico de las Sagradas Escrituras y la crítica de las creencias e instituciones religiosas. Los eruditos del s. XV valoran de forma crítica las traducciones

---

[23] Justo L. González, *Historia del cristianismo, Tomo II*. Colombia: Editorial Unilit, 1994, 21

[24] ibid, 23.

[25] Dice González que esto no quiere decir que toda la jerarquía eclesial era corrupta. Por el contrario había muchos hombres hábiles y dignos que insistían en los altos niveles morales que eran de esperarse de dirigentes eclesiásticos. El templo de ellos está el cardenal español Francisco Jiménez e Cisneros. Justo, González, *Historia del pensamiento cristiano*, Miami, Editorial Caribe, Tomo III, 2002,13-14.

[26] "La reforma". *Diccionario enciclopédico* QUILET. Toma VII. México, DF: Editorial cumbre, 1979, 461.

[27] Luis Eduardo Cantero. La *reforma protestante sus antecedentes y causas.* Disponible en http://luiseduardocantero.blogspot.com/2007/10/la-reforma-protestante-sus-antecedentes.html Fecha de acceso: 11 de abril del 2010.

de la Biblia y otros documentos que habían sido la base del dogma y de la tradición de la Iglesia, desarrollando un conocimiento más preciso de las Escrituras. La invención de la imprenta facilitó la reproducción y circulación de documentos oponiéndose así a los líderes de la Iglesia del monopolio sobre el aprendizaje que antes habían ostentado.

c) La libre interpretación de la Biblia. Casualmente estos tiempos coincidieron con la invención de la imprenta, la cual fue un instrumento muy importante a la hora de difundir las traducciones de la Biblia al idioma del pueblo. Además del descubrimiento de parte del Lutero de la salvación por gracia, lo cual trajo consigo grandes implicaciones tanto en la concepción que se tenía del pueblo del poder que tenía la iglesia de redimir como del poder que tenía esta sobre la cotidianidad; ya que en los siglos anteriores la iglesia le había dado mayor importancia a la salvación colectiva por encima de la individual, pero para esa época, la preocupación por la salvación empezaba a ser una cuestión más individual. Así, la institución religiosa se apoderó de la vida del pueblo. Para entonces, "Inocencio III declara, sin que nadie proteste, que el Señor le ha confiado no solo el gobierno de la iglesia sino el de todo el mundo"[28] este gobierno resultó ser "centralizador, cuya mano se sentía en todas partes y no guardaba consideración a nada ni a nadie, no tenía más normas y objeto que su propio interés y que costaba carísimo al pueblo".[29] Para entonces,

> Las sagradas escrituras que habían sido leídas y comentadas en todas las iglesias primitivas para instrucción de los fieles, habían caído casi por completo en desuso. Tomas Linacer que era un eclesiástico erudito, nunca había visto un ejemplar del nuevo testamento. Cuando al fin de sus días se puso a leerlo quedó tan sorprendido de su contenido que dijo: "o bien este no es el evangelio o nosotros no somos cristianos.[30]

Esto nos lleva a la conclusión de que la Biblia no estaba al alcance de todos y menos del pueblo "al que se mantenía en la más completa ignorancia no solo de esa materia sino de todas las otras"[31]. La iglesia era considerada, para entonces, como el centro de la sociedad y la religión era quien proveía el medio en el que los hombres y las mujeres vivían, se movían y tenían su existencia. Y esta religión, tanto espiritual como a nivel institucional, más que ser la fuerza de la liberación, era quien sostenía todo

[28] Juan C Varreto, *La reforma religiosa del Siglo XVI*. Buenos Aires: Junta Bautista de publicaciones, 1959, 9.
[29] Ibíd, 10.
[30] Ibíd, 11.
[31] Ibíd, 11.

el sistema de dominación y opresión.[32] Respecto a esa realidad, Richard Shaull destaca tres aspectos:

> a) La iglesia formaba parte de la economía dominante y el sistema político y económico como de su influencia espiritual para brindarle apoyo a este sistema.
> b) La teología de la Iglesia medieval contribuyó a la sacralización de este orden social y, por ende, le otorgó una legitimación divina... los del nivel más alto en la estructura jerárquica estaban más cerca de la esencia divina, y por consiguiente, tenía derecho de gobernar sobre quienes se encontraban debajo de ellos. Esta estructura en su totalidad poseía un carácter sacro; pertenecía a un orden eterno que no podía ser cuestionado o cambiado. La fe en Dios implicaba la aceptación del orden divino y la sujeción a este... La iglesia no solo favoreció el razonamiento teológico que sostenía a la sociedad feudal, sino que proveyó también el sistema simbólico por el cual esta sociedad era aceptada.
> c) El verdadero poder de dominación que sostenía a este sistema en su totalidad estaba presente en la esfera espiritual, en la dominación del espíritu de la gente por medio del sistema jerárquico sacramental.[33]

Es en medio de esta realidad en donde persistió "una minoría de personas sinceras que abrigaban sentimientos genuinamente cristianos y trabajaban para que la causa del Señor fuera restaurada."[34]

2. Externas. Entendemos aquí las causas externas como aquellas que, aun cuando no fueron propiamente teológicas, tuvieron una gran influencia y jugaron un rol crucial durante el proceso de la reforma. Podemos distinguirlas como:

a) Sociales. La situación de violencias y abusos no solo se daban en el ámbito religioso. Al renacimiento le acompañó una gran ola de violencias e inmoralidades al nivel de la sociedad en general. Los casos de deshonestidad y violencias unidas a la influencia del pensamiento humanista despertaron en la sociedad una gran preocupación por encontrar nuevas formas de espiritualidad. Tanto en el clero como en los fieles, que respondiesen a las inquietudes generales de una sociedad desconcertada. Este proceso se vio favorecido en cierta manera, por la actitud crítica implícita del humanismo, y por la difusión de la Biblia gracias a la imprenta.[35] Las preocupaciones espirituales ya no eran exclusivas del clero, de los frailes y monjas. Se empezó a pensar que la vida religiosa no

---

[32] Richard Shaull, *La reforma y la teología de la liberación*. San José Costa Rica: Editorial DEI, 1993, 24.
[33] Ibid.
[34] Juan C. Varreto. *La reforma religiosa del Siglo XVI*. Buenos Aires: Junta Bautista de publicaciones, 1959, 27.
[35] Ibid.

atañía solamente a quienes vivían sometidos a una regla monástica; también los seglares sintieron la llamada a una vida espiritual más rica e intensa.

b) Económicos. Debido a los problemas propios de la ambición del clero y sus estrategias para sostener sus planes, los pueblos fueron sometidos a tributos y donaciones a la iglesia, la cual se hizo de grandes propiedades de origen dudoso, y cuyas rentas eran enviadas a Roma. Algunos monarcas y líderes religiosos no estuvieron de acuerdo con esta política económica, lo cual produjo grandes revueltas contra la iglesia para que devolviera los bienes usurpados. También podemos recordar el abuso con las indulgencias, estrategia implantada por la iglesia para recaudar los fondos que necesitaba para sufragar sus gastos, lo cual venia a ser, un robo al pueblo gracias a falsas doctrinas e interpretación tergiversada del texto bíblico.

c) Políticas. Estas van directamente ligadas con el debilitamiento del clero, el cual se vio involucrado en guerras entre naciones ya que la iglesia era gobernada, indirectamente, por monarcas y viceversa debido a la cristiandad.

Con todo se puede afirmar que la reforma, ante todo, fue una respuesta religiosa a la gran angustia que vivía la sociedad a fines de la Edad Media; ya antes de la reforma varios pensadores tales como filósofos, teólogos, políticos humanistas y otros, trataron de provocar cambios no solo a nivel socio cultural sino también político religioso en donde se concebía a la iglesia como la reguladora de la vida cotidiana y dueña de la salvación.

I.1.3. Situación de la mujer en este contexto

Los moralistas del XVI esbozaron su versión de la mujer ideal, la cual iba representada por una ilustración dominada por la encarnación de la Virgen María, cuya semblanza sobre todo encarnaba la pureza, la honestidad y la buena voluntad.

> En parte, los moralistas se apropiaron de las descripciones misóginas basadas en la "Instrucción de la mujer cristiana", escrita por el pedagogo valenciano Luis Vives en 1523. Este identificaba "la virginidad, la belleza, la abstinencia y los deberes matrimoniales" como los pináculos de las virtudes de la mujer. Prescribía todo un programa de comportamiento adecuado y forma de vestir para las jóvenes damas, las vírgenes, las adolescentes, las casadas y, finalmente las viudas. Los moralistas de principios de la edad moderna etiquetaron la trasgresión de estos rígidos papeles como un mal contra las instituciones de la familia, de otros grupos sociales e incluso del catolicismo. Las sanciones

impuestas a las transgresoras variaban: desde las admoniciones, castigos corporales y penitencias hasta la generación de sentimientos de culpa para cada grupo según su edad.[36]

Mientras los hombres desempeñaron siempre los roles considerados importantes en las sociedades, tal es el caso de los inicios de la edad moderna, donde los hombres desempeñaban diversos roles, tales como: Príncipe, militar, artesano, humanista, mercader o clérigo, las mujeres tenían menos opciones que ejercer, puesto que algunos moralistas como Vives y otros, las continuaron relegando a los papeles de madres, hijas, viudas, vírgenes o prostitutas, santas o brujas, identidades que derivaban únicamente de su estatus sexual y, en muchos casos, inhibieron a muchas mujeres en su asumpción de otras identidades deseadas.[37] Cabe recordar que los roles femeninos eran asignados, de ahí podemos considerar que el patriarcalismo halló su respaldo sobre estos roles subordinados no solo en lo que la naturaleza permite, sino también en lo que la moral cristiana ordena.

Aun los padres de la reforma, como hijos de su tiempo, no estaban exentos de ver en la mujer esos roles asignados por la sociedad de entonces y legitimados por la iglesia, cuyos estereotipos iban combinados tanto por el mito del paraíso como por el del concepto del pecado original, en los cuales la mujer había tenido un papel fundamental: una combinación de perversión, engaño y traición a la confianza de Dios en la historia de los primeros padres. Fueron los mismos teólogos los que habían construido una imagen diabólica de la mujer debido a su sospechoso papel en la pérdida del paraíso. Después de todo, como declaró San Jerónimo:

---

[36] Ideal de la mujer en el renacimiento español". Disponible en http://personal.us.es/alporu/histsevilla/mujer_ideal.htm. Fecha de acceso, 13 de octubre de2009. Eternamente menor de edad, la mujer pasa del «poder» de su padre al de su marido y no puede actuar nunca sin el permiso o la «licencia» de este varón La mujer no elige, por supuesto, marido, pero acepta el que ha escogido su padre o su «linaje» por brutal, viejo o, al contrario, joven y amante que sea. De todas formas, corre siempre el riesgo de ser violada por algún bandido o por un señor rebelde y enemigo, de ser raptada, o de ser repudiada y condenada al convento si no a la muerte, según el buen parecer y deseo del hombre en general y del suyo en particular.

[37] Ibíd. En 1461 en Inglaterra, se denunció el trabajo femenino como la causa de la falta de trabajo para el hombre. Poco a poco las diversas legislaciones europeas prohibieron el empleo de las mujeres en los oficios y éstas fueron paulatinamente sustituidas por varones en las artes que desempeñaban. Hacia 1600, la mujer había desaparecido prácticamente de la vida profesional. El siglo XVI marca así, una vez más, una regresión en lo que hoy día se suele llamar la liberación de la mujer. Este «renacimiento» mercantilista, que antecede a la era capitalista, significa la muerte de la mujer como entidad económica activa dentro de la sociedad. Y el «siglo de oro» la encontrará encerrada en casa, dedicada a la educación de sus hijos pequeños, a la cocina y a los cuidados destinados a un hombre, *su* hombre, el marido: Disponible en http://www.geocities.com/urunuela33/rucquoi/mujermedieval.htm. Fecha de acceso. 13 de 10 del 09.

> Santo Tomás de Aquino, en su "De periculo familiaritatis dominarum, vel mulierum" o "El terrible riesgo de familiarizarse con mujeres y sus perniciosas consecuencias", argüía que "Dios había creado a la mujer más imperfecta que el hombre y por tanto la obligó a obedecer al hombre puesto que por naturaleza éste poseía una abundancia de sensatez y razón.[38]

Como esta, existen muchas más afirmaciones de cómo fue relegada la mujer en este periodo, considerada únicamente necesaria para la procreación. Pese a este panorama tan dramático de la situación de las mujeres en este contexto, podemos afirmar que ella estuvo presente en todas las esferas sociales de tal modo que del siglo XVI al XVIII desde la escala doméstica, intelectual pública, económica, conflictual e incluso lúdica de la sociedad la encontramos; de igual modo presente también en los acontecimientos que construyeron, trasformaron o desgarraron la sociedad.[39]

I. 2. La formulación de la doctrina desde la perspectiva calvinista

En el salmo 119:105 encontramos el pasaje que dice: "lámpara es a mis pies tu palabra y luz para mi camino"[40]. Es esta lámpara la que viene alumbrando los caminos de los primeros padres de la fe, la que mantuvo su luz a través de la historia del cristianismo y todas sus luchas; y hoy, sigue alumbrando el camino de quienes la escogen. Así como en tiempos anteriores, también nos ha tocado caminar en medio de grandes luchas, injusticias, incertidumbres. "Hay luces que nos deslumbran y nos hacen perder el camino. Empero, hoy como antaño, la palabra de Dios sigue siendo lámpara a nuestros pies y lumbrera a nuestro camino."[41]

En tiempos de la Reforma Protestante, las Escrituras adquirieron una gran importancia y autoridad, la iglesia escribió su historia a través de un largo proceso de luchas y resistencia del pueblo creyente, cuya lucha ha llegado hasta nuestro siglo con otras luchas y resistencias, que abren paso a una nueva reforma que está llevando al

---

[38] Con Tomás de Aquino (1225-1274. Santo y doctor de la Iglesia, esta «hija de Eva» se convierte en «una deficiencia de la naturaleza» que es «por naturaleza propia, de menor valor y dignidad que el hombre»; tras una rigurosa y aplastante demostración, el teólogo afirma que «el hombre ha sido ordenado para la obra más noble, la de la inteligencia; mientras que la mujer fue ordenada con vista a la generación. Adeline Rucquoi. *La mujer en la Edad Media*. Disponible en http://www.vallenajerilla.com/berceo/florilegio/rucquoi/mujermedieval.htm. Accedido el 8 de 12 de 09.

[39] Duby y Perrot. *Historia de las mujeres. Del renacimiento a la edad moderna*. Madrid: ediciones Taurus. 2000, 19.

[40] Biblia de las américas. California: Fundation publications, INS, 1986.

[41] Eugenio Green, *Comentario bíblico hispanoamericano*. Miami: Editorial Caribe, 1993, 5.

redescubrimiento de las Escrituras desde nuestras realidades particulares. Es por eso que hemos de acercarnos a estas Escrituras no solamente partiendo desde la realidad escrita en ellas, sino también escudriñar el contexto en que fueron escritas y leerlo a la luz de nuestro contexto. La lámpara que alumbra el camino es útil en tanto y en cuanto su luz alumbre el camino en donde andamos,[42] si esta luz no ilumina el camino que nos ha tocado recorrer hoy, en vano se busca en ella respuestas de esperanza a las necesidades que aquejan nuestro caminar. De ahí que no sea posible entender el punto de Calvino si no partimos de su contexto, y las experiencias que lo llevaron a buscar respuestas a las situaciones que aquejaban su realidad, así como lo hicieron las primeras comunidades cristianas.

I.2.1. Juan Calvino y su contexto

Algunos historiadores como Justo González consideran a Calvino como el sistematizador de la teología protestante del siglo XVI. Según González, aun cuando Calvino pertenece a la segunda generación de lo que fue la reforma protestante, se encargó de que la teoría de la justificación, la cual fue el centro del reformador Lutero, no eclipsara el resto de la teología cristiana, prestándole mayor atención a varios aspectos del cristianismo que habían quedado postergados, en particular a la doctrina de la santificación.[43]

Calvino nació en una pequeña ciudad de Francia, Noyon, el 10 de julio de 1509. Su padre, Gerardo Calvino, era procurador fiscal del condado, escribano del tribunal eclesiástico y secretario diocesano. Era también consejero del clero y de la nobleza. Fue admitido como burgués en 1497 y contrajo matrimonio con Jeanne le Franc, hija de un burgués de la ciudad.[44] Con todo eso se podría afirmar que la familia de Calvino pertenecía a la clase acomodada. El padre, haciendo uso de su posición y conexiones, le procuró a Calvino dos beneficios eclesiásticos con los cuales costearse los estudios. Gracias a estos recursos, Calvino fue a realizar sus estudios a Paris, donde conoció el humanismo y el lado conservador que se le oponía. La discusión teológica que se estaba dando para entonces lo llevó a conocer las doctrinas de Wyclif, Hus y Lutero. En 1528 completó sus estudios en París obteniendo el grado de Maestro en Arte y decidió dedicarse a la jurisprudencia. Pronto, Calvino empezó a interesarse por el humanismo y

[42] Ibíd.
[43] González, Justo. *Historia del cristianismo, tomo II*. Miami: Editorial Unilit, 1994, 71.
[44] C. H. Irwin, *Juan Calvino, su vida y su obra*. México: Ediciones Casa Unida de Publicaciones, 1947, 9.

se unió a un pequeño círculo de estudiosos y admiradores de Erasmo y se dedicó a los estudios humanistas, pese a recibir su licencia para practicar la abogacía en 1530.

No se sabe a ciencia cierta lo que le llevó a abandonar la fe apostólica romana, ni la fecha exacta en que lo hizo. En 1534 se presentó en su ciudad natal, Noyon, y renunció a los beneficios eclesiásticos que su padre le había procurado y que además eran su principal fuente de sostén económico. En 1534 Francisco I, quien hasta entonces había sido relativamente tolerante con los protestantes, cambia su política y Calvino fue exiliado en la ciudad protestante de Basilea. Poco antes de llegar a esta ciudad, ya había escrito un breve tratado acerca del estado de las almas de los muertos, antes de la resurrección. Su tarea consistía en escribir otros tratados como ese, que sirvieran para aclarar la fe de la iglesia en una época llena de tanta confusión. El manual fue denominado *Institución de la religión cristiana*[45]. La primera edición apareció en Basilea en 1536. Tras esta edición en latín, apareció en Estrasburgo la de 1539, en el mismo idioma. En 1541 Calvino publicó en Ginebra la primera edición francesa, que es ahora una de las obras maestras de la literatura en este idioma. A partir de entonces, las siguientes ediciones fueron apareciendo de para en par, una versión en latín seguida de la versión en francés. La edición final apareció en 1559 y la versión al español en 1597, traducido por Cipriano de Valera.[46] Calvino falleció el 27 de Mayo del 1564.

I.2.2. Calvino y las mujeres

Según Dempsey 'Existía una visión ampliamente divergente sobre el papel ideal de las mujeres en las diferentes clases sociales, regiones geográficas y comunidades teológicas. También podía encontrarse una variedad de experiencias sobre el papel real

---

[45] Era un libro de 516 páginas pero de formato pequeño, de tal modo que cupiera en los bolsillos amplios que se usaban en aquel entonces y pudiera por tanto circular disimuladamente en Francia. Constaba de seis capítulos. Los primeros cuatro trataban acerca de la ley, el credo, el padrenuestro y los sacramentos. Los dos últimos, de tono más polémico, resumían la posición protestante con respecto a los falsos "sacramentos" romanos y a la libertad cristiana. González, Justo. *Historia del cristianismo, tomo II*. Miami: Editorial Unilit, 1994, 73.

[46] En su prefacio de la versión castellana, Cipriano de Valera divide la obra en cuatro libros: 1) conocimiento de Dios en cuanto es creador y gobernador supremo de todo el mundo. 2) conocimiento de Dios redentor en Cristo, manifestado primero a los Padres bajo la Ley y posteriormente a nosotros en el evangelio. 3) trata de sobre qué manera haya para participar de la gracia de Jesucristo, y qué provechos nos vengan de aquí, y los efectos que se sigan. 4) los medios externos, por los cuales Dios nos convida a la comunión de Cristo y nos retiene en ella. Juan C. Varreto. *La reforma religiosa del Siglo XVI*. Buenos Aires: Junta Bautista de publicaciones, 1959, 119.

de las mujeres en la iglesia y la sociedad"[47]. De acuerdo a la literatura que se ha escrito sobre Calvino, se deja ver una contradicción en su relación con las mujeres.

> Es chocante ver como la literatura antigua asume que Calvino acepta de todo corazón la enseñanza de Pablo sobre la sujeción de la mujer, como por ejemplo en la cita de un historiador de principios del siglo veinte que estudia el lugar de la mujer en la sociedad occidental: "Muchos reformadores, especialmente Calvino y los ministros escoceses, han gritado tan vehementemente contra la "lujuria de la carne" que no han dejado duda en cuanto la actitud hostil del Cristianismo hacia la mujer."[48]

Por esta misma línea, Georgia Harkness, en su estudio sobre la ética de Calvino, en 1931, concluye afirmando que "no es una casualidad que la iglesia presbiteriana haya rehusado la ordenación de las mujeres, o abrir para ellas cualquier oportunidad de igualdad con el hombre en las actividades religiosas."[49] Todo esto es indicio de que Calvino era parte de una cultura en donde el hombre tenía toda la supremacía sobre la mujer en las relaciones sociales, y tanto la iglesia católica como la mayoría de los reformadores leyeron e interpretaron las Escrituras desde esta perspectiva androcéntrica. Pese a esa influencia podemos apreciar cierta reserva en la relación de Calvino y las mujeres ya que

> En casi cada caso que se refiere al *hecho* del papel subordinado de la mujer en la sociedad, él clarifica que ese es un asunto de orden "político", de gobierno humano. Finalmente, tres de las cuatro secciones polémicas que tratan sobre las mujeres -aquellas relacionadas con la imagen de Dios en las mujeres, el nacimiento de Cristo a través de María, y el ministerio público de las diaconisas en la iglesia primitiva- tienen su efecto en el siglo dieciséis fortaleciendo la dignidad de la posición de las mujeres.[50]

Para este periodo existía un grupo de humanistas que entró en el debate acerca de la superioridad o inferioridad de la mujer, con la literatura de *La Querelle de femme*, o debate sobre las mujeres durante los siglos XI y XII en Europa. En medio de esta situación podemos destacar dos grupos: por un lado, aquellos que se burlaban de la fragilidad de la mujer, ridiculizando y desacreditándolas y por otro lado otros que se dedicaron, a través de la lírica, a exaltarla. Ejemplo de este último grupo se encuentra Henry Cornelio Agripa, quien :

> En su famosa "Declamación sobre la nobleza y excelencia del

---

[47] Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin.* Philadelphia, Westminster Press, 1985.
[48] Ibid, 32.
[49] Georgia Harkness, *John Calvin: The Man and His Ethics.* Citado por Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin.* Philadelphia, Westminster Press, 1985, 155.
[50] Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin.* Philadelphia, Westminster Press, 1985, 40.

sexo femenino" de 1509 niega cualquier inferioridad inherente a las mujeres con respecto a la naturaleza del alma, la esperanza de la gloria, mente, cuerpo o discurso, sino que insiste que ambos tienen igual dignidad y libertad innata. Aún más, las mujeres son inclusive superiores en algunos aspectos... La superioridad de Eva se manifiesta en su nombre, que significa vida, mientras que el nombre de Adán significa tierra... El canon en la ley eclesiástica que especifica que la mujer no está hecha a la imagen de Dios, es para ser entendido como que no está hecha físicamente semejante a Cristo, el cual fue traicionado, crucificado y abandonado solamente por los hombres, mientras que las mujeres permanecieron al pie de la cruz, llegaron a la tumba vacía y fueron testigos de la resurrección. Agripa lamenta elocuentemente la pérdida de la libertad originalmente dada a la mujer por la ley de Dios y la naturaleza; esa libertad le es prohibida por las leyes tiránicas de los hombres, abolida por la costumbre y asfixiada por la educación. Ella es encerrada en el hogar desde su nacimiento y se le niega los cargos públicos... En contra de los hombres que usurpan la autoridad religiosa para sí mismos dando tratamiento tiránico a las mujeres, que proclaman incesantemente la maldición sobre Eva y los consejos de Pablo a las mujeres de estar sujetas y guardar silencio en la iglesia, a ellos, Agripa les cita pasajes bíblicos que proclaman que Cristo ha suprimido esa maldición, que Dios no hace acepción de personas y que en Cristo ya no hay ni hembra ni varón sino una nueva persona.[51]

Es posible que Calvino haya conocido a este humanista, o por lo menos entrado en contacto con sus escritos. Otra figura del humanismo y de la literatura de *La Querelle de femmes*, quien tuvo una relación directa y estrecha con Calvino fue Margarita de Navarra.[52] Por eso podríamos afirmar que Calvino, ante el debate que se dio sobre la capacidad de las mujeres de gobernar su posición "es que aunque el gobierno de las mujeres no está de acuerdo con el legítimo orden de la naturaleza y es considerado como un castigo de Dios, debe ser tolerado pacientemente. De vez en cuando Dios levanta mujeres de espíritu heroico y les da gracia extraordinaria, por ejemplo Débora'[53] Gracias a esto, es posible que Calvino haya sido influenciado directa

[51] Ibíd, 56.
[52] Margarita era una mujer del Renacimiento altamente educada, autora de poesía y prosa religiosa y secular. Ella también era el centro de un grupo admirable de mujeres en la corte francesa que tenía influencia política significante, con quien Calvino tuvo contacto importante Margarita, así como Calvino en sus días de estudiante, fue atraída fuertemente hacia el movimiento francés de reforma bíblico-humanista. Durante el tiempo que Calvino perteneció a este movimiento, ella protegió sus representantes cuando eran amenazados por los religiosos conservadores y las fuerzas políticas. Margarita leyó y tradujo algunas porciones de Lutero, pero ella nunca defendió abiertamente la Reforma. Al igual que otras figuras del renacimiento como Agripa, Erasmo y Postel, Margarita transforma la autoridad del apóstol Pablo en apoyo a la dignidad de las mujeres en lugar de su degradación. Ella se mantuvo en la tradición de mujeres defensoras de mujeres en la *querelle des femmes*. Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin*. Philadelphia, Westminster Press, 1985, 57-58.
[53] Ibíd. 15.

o indirectamente a través de su relación con los humanistas, y en especial con Margarita, por la literatura de *La Querelle de femmes*, lo cual contribuyó a la nueva relectura que hace de la enseñanza tradicional sobre la subordinación de las mujeres. Y esto se puede apreciar en su libro cumbre, *La Institución* en donde "persiste enseñando que el silencio de las mujeres en la iglesia -un símbolo de la incapacidad de las mujeres para ejercer oficio público- es un asunto de orden de la iglesia decretado humanamente -condicionada históricamente, y por tanto, sujeto a las circunstancias cambiantes."[54]

Pese a estos indicios en Calvino de reconocimiento, hasta cierto punto, del rol de las mujeres, no es posible afirmar que llevara con eso sus doctrinas sobre la libertad cristiana, a las consecuencias lógicas. Calvino pudo haber dicho algo respecto a las mujeres pero nunca reflejo directo y específicamente su situación social y religiosa en sus escritos.

I.2.3. Aporte bíblico que sustenta la doctrina del sacerdocio universal: 1 Pedro 2:9[55]

> Durante la convención sobre los derechos de la mujer celebrada en el año 1896 en Siracusa, Antoinette Brown afirmó que la Bíblia apoya los derechos de la mujer. A esta proposición se opuso Ernestine Rose, indicando que eran muchos los textos bíblicos en que se inculcaba la sumisión de la mujer. Si había que mantener la autoridad de la Bíblia, habría que escribirla de nuevo para que encontraran apoyo en ella las aspiraciones feministas.[56]

Con eso queremos reflejar que, aun cuando la mujer ha sido parte integral de la historia, inclusive de la historia del cristianismo, no siempre se hace referencia a ella como individuo sino como parte de un colectivo. No es fácil encontrar en la Bíblia textos que defiendan sus derechos como sujetos pero, haciendo una lectura desde las bases culturales y el contexto en que fue escrito el texto bíblico, podemos encontrar indicios de liberación.

Aun cuando 1 Pedro1: 1, afirme que es el mismo discípulo de Jesús el que escribe esta carta, así como que él mismo se identifica como apóstol de Jesucristo,

---

[54] Ibíd. 68.

[55] "Mas vosotros sois linaje escogido, real sacerdocio, nación santa, pueblo adquirido por Dios, para que anunciéis las virtudes de aquel que os llamó de las tinieblas a su luz admirable; vosotros que en otro tiempo no erais pueblo, pero que ahora sois pueblo de Dios; que en otro tiempo no habíais alcanzado misericordia, pero ahora habéis alcanzado misericordia". Reina Valera, 1960.

[56] E. Schüssler Fiorenza *Presencia de la mujer en el primitivo movimiento cristiano*. Traducido por J. Valienete Malla. En *Concilium*, Revista internacional de teología. Año XII, 1976, 111-113.

Elliot, tras varias preguntas, pone en cuestionamiento la originalidad de la carta como obra directa de Pedro. En esta carta, la pretensión del autor es animar a los cristianos, situados en Asia menor, en las ciudades de Ponto, Galacia, Capadocia, Asia y Bitinia, los cuales estaban confusos por todo los que significaba seguir a Jesús. Él, como testigo directo del ministerio de Jesús y todos sus padecimientos conoce, de carne propia, el padecimiento por seguir a Cristo. Por eso podemos entender que sus palabras son profundas, experimentadas y maduras.[57] De forma general, el tema que aborda la carta es sobre el sufrimiento.[58] Se presume que las comunidades a las que se dirigió el autor, eran en su mayoría rural y con una gran mezcla entre judíos y gentiles, en donde los últimos hacían la mayoría. Según Elliot, eran forasteros residentes y extranjeros que se hallaban de paso, por los cuales, desde su conversión al cristianismo, seguían sintiéndose como extranjeros en cualquier lugar en que se encontraban, seguían siendo desplazados en busca de un hogar.[59]

Para entonces, las comunidades cristianas estaban compuestas por personas de distintas clases sociales. Frente a esa realidad, una de las situaciones que tenían que afrontar era la discriminación social, la cual podía describirse también como persecución, entendiendo esa como rechazo social y abuso verbal; y en ocasiones la hostilidad llegaba a ser física. Los más expuestos a este maltrato eran los esclavos y las mujeres casadas con hombres no creyentes, pero en general, todos los considerados cristianos corrían el riesgo de padecer algún maltrato.[60]

Es en medio de esta realidad y a un grupo determinado de personas que Pedro dirige su carta. La comunidad cristiana, aun perseguida y rechazada socialmente, tenía la obligación de cumplir con el propósito por el que fue escogida y llamada por Dios: anunciar las buenas nuevas. Damos por entendido que las mujeres formaban parte del grupo de los cristianos, aun cuando en 1 Pedro 3:1-7 encontramos una serie de exhortaciones propiamente a ella, las cuales están dirigidas en otros términos.

---

[57] Eugenio Green, *Comentario bíblico hispanoamericano*. Miami: Editorial Caribe. 1993, 23-24.

[58] "Sufrimiento" es el término empleado para designar experiencias negativas de desconfianza, sospecha, odio, hostilidad y agresión que tenían que soportar los cristianos por el mero hecho de serlo. Norbert, Brox. *La primera carta de Pedro*: Salamanca, Editorial Sígueme, 1994.

[59] Elliot, John H. *Un hogar para los que no tienen patria ni hogar*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1995.

[60] Ibid, 41.

I.2.4. El sacerdocio de todos y todas desde la perspectiva bíblica-teológica Calvinista

La reforma protestante, además de la doctrina de la justificación por la fe descubrió, junto con esta, un concepto que tuvo su repercusión en la forma de identificar al ser humano; este fue el concepto de "El Sacerdocio Universal del Creyente". El nuevo paradigma puso al individuo en un nuevo papel dentro de la sociedad; de ser un mero espectador, lo transformó en un protagonista y actor principal en todos los estamentos sociales.[61] Calvino, como reformador, también tuvo su acercamiento a la doctrina del sacerdocio universal, la cual fue formulada en primera instancia por Lutero[62] dentro del contexto de la libertad cristiana. Esta libertad trajo consigo cambios en la vida social tanto de hombres como de mujeres.

> El hombre ahora se sabía responsable ante Dios. Ya no tenía que creer todo lo que el Papa dictaba, porque tenía la Biblia. Ya no debía hacer méritos ante el cura para irse al cielo, por que creía en la justificación por fe. Ya no temía a la excomulgación de la iglesia, porque comprendía la gracia. Ahora era un hombre emancipado, libre. Libre de los hombres, pero esclavo de Dios. Es decir, autónomo ante la sociedad pero teónomo en cuanto a Dios. El sacerdocio universal afectó tanto al hombre que este comprendió que era sacerdote en todo lugar, y que su profesión era su religión, teniendo que agradar y servir a Dios en el oficio que había aprendido desde pequeño. zapateros, sastres, médicos, soldados, comerciantes, pintores, artistas, agricultores, artesanos etc.[63]

La misma, además del cambio social en hombres y mujeres, enfatizó también la educación popular de niños como de niñas. Pese a eso, las mujeres no dejaron de ser subordinadas tanto en el ámbito social como religioso.

El sacerdocio universal también abarcó los ámbitos de la vida matrimonial; ya que,

> Aparte de estas formas en que la nueva visión del matrimonio permitió cierto grado de libertad a hombres y mujeres, el matrimonio protestante dio a las mujeres muy poca más libertad que lo que tenían antes. Los reformadores generalmente ven el matrimonio patriarcal como una bendición dada por Dios que necesita ser humanizada por un gran amor y respeto. Las mujeres son libres para enseñar a sus hijos y administrar sus

---

[61] Walter Vega. *El sacerdocio universal del creyente*. Disponible en http://iglesiareformadamaipu-religionarios.blogspot.com/2008/11/el-sacerdocio-universal-del-creyente.html. Fecha de acceso, el 8 de 12 del 2009.

[62] "Todos los cristianos son sacerdotes, y todas las mujeres sacerdotisas, jóvenes o viejos, señores o siervos, mujeres o doncellas, letrados o laicos, sin diferencia alguna". W.A. 6,370; R. García-Villoslada, *Martín Lutero*, Tomo. I, 467. Esta doctrino provocó que hombres y mujeres experimentaran una nueva sensación de libertad "del control de la jerarquía clerical y una nueva sensación de dignidad del laicado.

[63] Ibíd.

> hogares, tarea que es vista como una gran oportunidad para usar sus capacidades administrativas; pero ellas deben permanecer sujetas a sus esposos como cabeza del hogar. Aún el abuso físico por un esposo debe ser aguantado pacientemente a menos que exista un peligro genuino de herida grave o de renuncia a la fe.[64]

Como parte de una sociedad androcéntrica en donde la mujer no podía participar de la actividad pública, el sacerdocio universal también significó una apertura para que las mujeres desempeñaran actividad pública. Para entonces, en las iglesias las mujeres no participaban de la liturgia cantada tanto en las iglesias protestantes como en la católica[65] pero poco a poco, en las protestantes se fueron involucrando a las mujeres[66], situación que para los católicos, era inapropiada. Como ejemplo, podríamos citar la situación en una iglesia Suiza[67] en donde desde París un católico, describió la reforma como

> Sin ley, sin orden, sin armonía... El ministro comienza. Todo mundo sigue -hombres, mujeres, niños, siervos, camareras... Nadie está en el mismo verso... Las voces finas de las jóvenes dejan salir sus murmullos y trinos... procurando que los jóvenes las escuchen. Que error el de Calvino al permitir las mujeres cantar en la iglesia.[68]

Pese a que Calvino muestra gran apertura en la integración de las mujeres, cuando de sacerdocio universal se trata, él no lo entiende como que cualquiera tenga el llamado, tanto hombres como mujeres, y pueda ejercerlo. Prueba de ello es su

---

[64]Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin*. Philadelphia, Westminster Press, 1985. cap. 5, 3.

[65]Johann Ebelin von Günzburg, en sus 1521 propuestas para una reforma ideal, especificó que "monjas y otras mujeres" no debían cantar o leer públicamente en la iglesia. Ozment, *The Reformation in the Cities*, citado por Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin*. Philadelphia, Westminster Press, 1985, 103.

[66]En noviembre de 1536 Calvino presentó ante el Consejo una Confesión de Fe de 21 artículos que el pueblo debía aceptar bajo juramento. Y unos meses más tarde, a mediados de enero de 1537, junto con Farel, presentaron otro documento en el que pedían cuatro reformas básicas para la Iglesia de Ginebra, una de ellas decía que el pueblo participara activamente en los servicios de adoración cantando salmos. "Hay salmos que deseamos sean cantados en la iglesia. Si se adopta la reforma, la gente tendrá que cantar en las iglesias. No han cantado durante siglos. Ni siquiera han entendido el latín cantado por los sacerdotes. Ahora, en vez de ser mudos espectadores, tendrán una parte en el culto. Con ello adorarán a Dios, cantando sus alabanzas, y darán gracias a Dios de común acuerdo. Disponible en http://es.wikipedia.org/wiki/Juan_Calvino. Accedido el 8 de Diciembre de 09.

[67] Como Ginebra fue reformada por líderes bajo la influencia de Swinglio, en los primeros años de la Reforma no tuvo cantos congregacionales. Después que Calvino regresó del exilio en Estrasburgo consiguió que la congregación cantara los Salmos porque creía que esa era una práctica de la iglesia primitiva y una parte inspiradora de la adoración. Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin*. Philadelphia, Westminster Press, 1985.

[68] Claude Haton, *Mémories de Claude Haton*, ed. F. Bourquelot, *Collection des documents inédits sur l'histoire de France* (Paris, 1857), 1:49-50; citado por Davis, *Society and Culture*, p. 86. Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin*. Philadelphia, Westminster Press, 1985. cap. 5, 6.

acercamiento a la profecía de Joel, en Hechos 2:17-18[69] en donde Calvino, en su comentario a la misma, reconoce que las mujeres sí fueron incluidas en el Pentecostés y que varias de ellas ejercieron sus dones pero no entra con eso en debate sobre el rol social de las mujeres eso porque, para entonces, como describió Natalie Davies

> En algunas de las iglesias reformadas al suroeste de Paris -en áreas donde tejedores y mujeres se habían convertido anteriormente- comenzó un movimiento para permitir que las personas laicas profetizaran. Esto pudo haber permitido a las mujeres y a los hombres sin instrucción que se levantaran en la iglesia y hablaran sobre cosas sagradas.[70]

Ante esa realidad, las iglesias protestantes se vieron entre la espada y la pared con respecto a la mujer y las doctrinas que estaban circulando en el ambiente. Por un lado estaba la enseñanza tradicional, producto de una hermenéutica limitada, de Pablo sobre la sumisión de las mujeres, la cual fue reforzada por algunos reformadores como Lutero, y por otro lado, la doctrina del sacerdocio universal y la libertad de la persona cristiana en el Espíritu, iniciada también por Lutero.

De acuerdo a esto podemos afirmar que el descubrimiento del sacerdocio universal trajo con siglo algunas implicaciones tanto en el ámbito personal como en el social; lo cual no tenía nada que ver con el liderazgo eclesial de las personas sino con la relación entre Dios y el ser humano. Dicho de otro modo, el sacerdocio universal puede analizarse desde dos perspectivas:

a) El ser humano como sujeto teológico. Para mayor comprensión del sentido del sacerdocio, vamos volver la mirada al Antiguo Testamento. Según nos comparte John Wingaards

> El sacerdocio del Antiguo Testamento se basaba en una filosofía que establece una distinción entre lo sagrado y lo profano. Ciertas realidades concretas como las casas, el rebaño, comer y dormir, atender los negocios, etc... eran consideradas como ordinarias o 'profanas'. Dios no se encontraba presente de modo directo en estas realidades. Otras realidades de nuestro mundo eran consideradas como penetradas de la presencia de Dios y eran por tanto consideradas 'sagradas'. Este es el origen de los días 'sagrados' (el sábado y las fiestas), los lugares 'santos' (principalmente el templo), los objetos 'sagrados' (los vasos utilizados para la liturgia) y las personas 'sagradas' (los sacerdotes) que estaban

[69] Y sucederá en los últimos días--dice Dios-- que derramaré de mi espíritu sobre toda carne; y vuestros hijos y vuestras hijas profetizaran, vuestros jóvenes verán visiones, y vuestros ancianos soñaran sueños; y aun sobre mis siervos y sobre mis siervas derramaré de mi espíritu en esos días, y profetizarán.

[70] Davis, *Society and Culture*, en: Jane Dempsey Douglass. *Women freedom Ecalvin*. Philadelphia, Westminster Press, 1985, 83.

consagrados a Dios. El sacerdote del Antiguo Testamento era separado de los demás hombres... era la encarnación de una presencia divina en medio de un mundo profano.[71]

Contrario a esto, nos encontramos que en el Nuevo testamento se habla del sacerdocio de Jesús, que no hace distinción alguna entre el lugar sagrado o el momento sagrado. Él considera que el culto puede celebrarse no solo en Jerusalén o en una montaña sagrada sino en cualquier parte, siempre y cuando se haga "en espíritu y en verdad."[72] Ejemplo de eso, se puede apreciar en Heb. 13,12 que Jesús se aleja del lugar santo para derramar su sangre, la cual santificaría a su pueblo. Con eso podríamos afirmar que Él santifica todos los lugares e invalida la comprensión del sacerdocio como institución sagrada. Así Él, como sacerdote que no pertenecía a la línea sacerdotal[73] instituyó un nuevo entendimiento del sacerdocio, el cual era de todos y todas y ningún grupo en particular podía reclamar los derechos que eran de todos y todas. El único requisito que podríamos señalar para ser parte de este cuerpo sacerdotal es a través del bautismo de Cristo, el cual no tiene diferencias entre hombres y mujeres, como lo afirma el apóstol Pablo, "Porque todos sois por la fe, hijos de Dios, en Cristo. Sí, todos los que habéis sido bautizados en Cristo, estáis revestidos de Cristo. Ya no hay ni judío ni griego, ni esclavo ni libre, ni hombre ni mujer porque todos sois uno en Cristo Jesús.[74]" Este bautismo trasciende y borra toda diferencia social entre seres humanos.

De acuerdo a todo esto, encontramos que fue grande el descubrimiento de los reformadores al darse cuenta que la iglesia estaba viviendo de acuerdo al entendimiento del sacerdocio del Antiguo Testamento, el cual había sido abolido por Jesús. Los reformadores descubren en la persona de Jesús dos aspectos fundamentales: a) Se dan cuenta que Jesús, como sacerdote y rey de un gobierno espiritual cuyo sacerdocio "no consiste en ceremonias externas y ornamentos sino en lo espiritual e invisible"[75] nos hace partícipes de su sacerdocio a travez de la fe[76] y este sacerdocio "es más importante

[71]Extraído de "*Did Christ rule out Women Priests?*" (¿Dios ha excluido a las mujeres sacerdotes?), Por John Wijngaards, McCrimmon's Great Wakering 1986, 64-68 Disponible en http://www.womenpriests.org/sp/scriptur/baptism.asp Jueves, 24, 09, 09.
[72] Juan 4:20-24.
[73] Hebreo 7:16.
[74] Gal 3:26-28.
[75] Lutero, Obras. Edición presentada por Teófanes Egido. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2001, 162.
[76]Ibíd, "Como quiera que cristo disfruta de la primogenitura con el honor y dignidad consecuente, hace partícipe de ello a todos sus cristianos que, de esta forma y en virtud de su fe, se tienen que convertir en reyes y sacerdotes con cristo.

que ser reyes porque nos confiere la dignidad de presentarnos ante Dios y rogar por los demás"[77] b) Descubren también en Jesús al único mediador entre Dios y la humanidad, en donde cada cual ha de ser sujeto activo y construir su propia fe. Como bien lo expresa Calvino cuando dice.

> Dado pues que la conciencia de los fieles, por el privilegio de la libertad que tienen en Jesucristo, está libre de los lazos y observancias de las cosas que el Señor ha querido que fueren indiferentes, concluimos de aquí que están libres de toda autoridad y poder de los hombres... Y no debemos estimar como poca importancia lo que sabemos que tanto a costado a Cristo; pues lo adquirió no con cosas corruptibles... sino con su sangre preciosa(1pe.1,18-19)[78]... A causa de este oficio de sacrificar, todos los cristianos somos llamados"real sacerdocio"(1pe.2,9).[79]

Ambos descubrimiento tuvieron gran repercusión en la vida eclesial. Si cada creyente podía ser su propio sacerdote mediado solo por Jesucristo, por lo que podría entenderse que los sacerdotes quedaban desempleados y sin valor alguno a nivel social. A esto responde Lutero diciendo que "aunque todos seamos igualmente sacerdotes, no todos podemos servir, dispensar y predicar"[80] De ahí que el descubrimiento también tuviera grandes repercusiones en la organización eclesial y su liderazgo.

b) Liderazgo eclesial. Es difícil afirmar que Calvino haya tratado el tema del sacerdocio con mira a la estructura u organización de la iglesia, menos contemplando el rol de las mujeres, pero sí podemos afirmar que, aun cuando la intención primera de los reformadores solo fue en reformar la iglesia, Calvino sí pensaba en reformar la sociedad partiendo de la iglesia.[81] También podemos encontrar que tampoco emite un discurso a favor o en contra de ellas. Ejemplo de ello es cuando hace referencia a la caída, se refiera a ella como "la causa verdadera de la caída de Adán fue la incredulidad"[82] para

---

[77] Ibíd.

[78] Juan Calvino. *Institución de la religión cristiana, Vol. III.* Paises Bajos: Fundación editorial de literatura reformada, 1967, 661.

[79] Ibid, Vol. IV, 1136.

[80] Lutero, Obras. Edición presentada por Teófanes Egido. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2001, 162.

[81] "Comencemos pues por la ley moral. Contiene dicha ley dos puntos principales, de los cuales uno manda honrar simplemente a Dios con pura fe y piedad; Y el otro, que con verdadero amor y caridad amemos a los hombres; por esta causa ella es la verdadera y eterna regla de justicia, ordenada para todos los hombres en cualquier parte del mundo que vivan, si quieren regular su vida conforme a la voluntad de Dios. Porque esta es la voluntad eterna e inmutable de Dios: que sea honrado por todos nosotros, y que nos amemos mutuamente los unos a los otros." Ibíd, 1181.

[82] Juan Calvino. *Institución de la religión cristiana:* Paises Bajos, Fundación editorial de la literatura reformada, 1968, 163.

bien o para mal, Eva no aparece por ningún lado. Lo mismo sucede cuando de ministerios eclesiales se refiere

> Para gobernar su iglesia, Dios se sirve de ministerios de los hombres... como no habita entre nosotros, con su presencia visible, de modo que podamos escuchar su voluntad de sus propios labios, se sirve para ello del ministerio y servicio de los hombres... escogiendo entre ellos a aquellos quienes desean hacer sus embajadores.[83]

No podemos con eso afirmar que solo se refería al hombre como género masculino pero tampoco tenemos la certeza de que el uso del término "hombres" incluya a las mujeres porque, como hombre de su época, bien sabemos que los únicos que desempeñaban formalmente los servicios eclesiales eran hombres y, aun cuando en ocasiones no subordinara a la mujer, no existe certeza de que conciente o inconscientemente, en su mentalidad, socialmente androcéntrica, no la excluyera en su discurso. Eso es evidente en el comentario que hace de la Primera Carta de Pedro en donde encontramos alguna referencia bíblica que podría considerarse usó Lutero para esbozar su doctrina. En el comentario, igual que en los otros, Calvino habla del *Linaje escogido* como de todo un pueblo, el grupo de todos los creyentes, elegidos por Dios para ser una nación santa, pero, no hace ningún enfoque o insinuación sobre que este pasaje pueda ser entendido desde la inclusión de la mujer, como sujeto, a los beneficios y responsabilidades de este llamado.

I.3. Aplicaciones contemporáneas de esta doctrina en los círculos reformados hoy

Hablar de la comunidad reformada hoy es referirnos a grupos que no solo viven la doctrina reformada sino también se acomodan a una cultura, una sociedad, un determinado momento en la historia. Para este fin, tomaremos como referencia la opinión de algunas personas, miembros de esta comunidad, que desde diferentes contextos, nos comparten su experiencia. Nos valimos de unas preguntas para que nos compartieran su opinión y esta fue:

[83] Ibid, 836-837.

1. A 500 años de la Reforma protestante. ¿Qué aspectos de la tradición presbiteriana considera que se han modificado de acuerdo a las necesidades de las realidades de hoy? Ellos y ellas opinaron:

> Creo que muchas iglesias tradicionales más bien se han olvidado de la gran contribución que hizo la reforma y han tomado camino más bien contrarios. Pero otras iglesias, o personas presbiterianas, por ejemplo. Sí hacen esfuerzos por renovarse y actualizar la tradición. Van a las raíces y toman en serio lo de "la iglesia reformada siempre reformándose". Por eso vemos que en algunas iglesias presbiterianas hay mujeres ordenadas y en otras se prohíbe la ordenación de las mujeres.[84]

> Cada generación tiene que apropiarse de la tradición y lo hace según las necesidades y preguntas que surgen del contexto. Muchas veces visitan de nuevo a los textos fundentes de la tradición y hacen nuevas interpretaciones. También, cada vez que una tradición teológica entra en un nuevo contexto las personas locales hacer su propia apropiación de la tradición según sus necesidades y dentro de estructuras sociales de poder. Entonces, las tradiciones teológicas sufren modificaciones todo el tiempo. Al preguntar cuales aspectos de la tradición reformada surgida en la reforma calvinista todavía tienen relevancia hoy, diría yo que hay muchos:
>
> - El lugar central de Jesucristo como la revelación plena de Dios dentro de la historia.
> - En enfoque en la creación de Dios.
> - La Biblia como testigo que señala a Jesucristo como la revelación plena de Dios.
> - Una conciencia histórica en espera que la iglesia en cada contexto confesa su fe en Jesucristo de nuevo (reformada y siempre reformándose)
> - El sacerdocio de todos y todas.
> - El deber de la comunidad cristiana de luchar por mejorar las condiciones de vida para todos y todas.
> - Una visión de la vida humana que reconoce que el pecado siempre sigue operando en nuestras vidas y en las estructuras sociales, por lo tanto, hay un debe de crear mecanismos que limitan las oportunidades para el pecado.
>
> Creo que la tradición reformada tiene mucho que aportar. Sin embargo, hay interpretaciones de la tradición que no encuentro como útil para el contexto de hoy.[85]

> Me parece que la reforma protestante, especialmente el área de Calvino, hicieron un aporte muy bueno a la humanidad. El punto más importante donde se ha modificado muchísimo es que en un principio la reforma protestante fue una reforma anti-católicos. Los protestantes decidieron un nuevo canon, algunas iglesias comenzaron a incluir mujeres en su trabajo eclesial, se dio la libertad de

[84] Elsa Tamez, México. Entrevista enviada por pamela Idjabe el 26 de noviembre 2009.
[85] Karla Koll, Estados Unidos. Entrevista enviada por pamela Idjabe el 26 de noviembre 2009.

leer la Bíblia, y la iglesia católica ha asumido muchas de estas áreas. Entonces ya a 500 años ya no hay este contra. Por lo contrario, especialmente las iglesias reformadas tienen una actitud de ecumenismo, de compartir, de aceptar.[86]

Los reformadores respondieron a la muerte de la edad media y el nacimiento de la edad moderna. Pero un siglo después los ortodoxos (escolásticos protestantes) momificaron la teología de Lutero y Calvino en un sistema cerrado. En el siglo XVI, el enemigo de la reforma fue el Vaticano y el imperio romano, en el XVII el enemigo es el racionalismo incrédulo, ataques a la fe. La herencia reformada es rica; la Teología de la gracia contra el legalismo y la justificación por las obras... riqueza de exégesis, bastante en Eclesiología, mucho en soteriología y menos en escatología, es una herencia preciosa pero olvidada en dos aspectos:

1. El fundamentalismo invadió muchas iglesias presbiterianas porque este es anti-evangélico y anti-reformado, el fundamentalismo, al igual que los ortodoxos del s. XVII estaban totalmente a la defensiva contra el modernismo quien aceptaba la evolución en vez de la creación, negaba la inspiración de las escrituras, la creían por dictado divino. De ahí la inerrancia. Negaban la deidad de Jesucristo, la substitución vicaria de cristo, la salvación por fe y la segunda venida de cristo. Los fundamentalistas están en guerra con todo eso y defendiendo lo negado por los liberales. Volviéndose un reduccionismo en la teología de la iglesia. En su guerra contra el modernismo empobrecieron el evangelio. El fundamentalismo mutiló el evangelio prestándole más atención a la guerra con los moralistas y dejando de por fuera un mantón de temas.
2. El pentecostalismo. Hay dos extremos, el ultra y el anti-pentecostalismo. Hay cosas que aprender del pentecostalismo y debe ser de acuerdo a la herencia reformada. La única señal de resurrección de la iglesia presbiteriana es recuperar la celebración del día de la reforma.[87]

La Reforma es una reforma siempre en movimiento- es decir- como hoy en la teología de la liberación, tiene que estudiar y interpretar la Biblia en relación con las necesidades de su tiempo- es que tiene siempre que analizar los problemas de su tiempo y de su sociedad - por eso tomamos posición en asuntos políticos, económicos, sociales... claro que hay miembros de iglesias diferentes absteniéndose y limitándose a lo que llaman ánimo o espiritualidad o paz interior... eso no es mi entendimiento de una confesión según la Biblia.[88]

2. Existen iglesias presbiterianas en el mundo como la iglesia Nacional de México que todavía no integra plenamente a las mujeres ¿Cuáles crees que podrían ser las bases que sustentan dicha exclusión?

---

[86] Guidoberto Mahecha, Colombia-Costa Rica. Entrevista realizada por Pamela Idjabe en las instalaciones de la Universidad Bíblica Latinoamericana el 23 de noviembre del 2009.
[87] Juan Stam, EEUU, Costa Rica. Entrevista realizada por Pamela Idjabe en las instalaciones de la Universidad Bíblica Latinoamericana, el 26 de Noviembre 2009.
[88] Susana Grogg, Iglesia Reformada, Suiza. Entrevista enviada por Pamela Idjabe el 23 de Noviembre 2009.

Aunque la Iglesia Presbiteriana de Cumberland, una denominación pequeña en los Estados Unidos, empezó a ordenar a mujeres en el siglo XIX, las dos corrientes más fuertes del presbiterianismo en los EEUU no empezaron a ordenar a mujeres como ancianas y pastoras hasta la segunda mitad del siglo XX. Entonces, en los tiempos de los esfuerzos misioneros presbiterianos iniciales en América Latina, no había ordenación de mujeres. Algunas de estas iglesias presbiterianas tienden a conservar la tradición como la ha recibido de los misioneros en lugar de hacer su propia lectura de la tradición reformada.
También hay que decir que mucho del protestantismo latinoamericano ha sido muy fuertemente influenciado por el fundamentalismo y su literalismo bíblico, por lo tanto, usan textos bíblicos para limitar la participación de las mujeres en la iglesia.

La plena inclusión de mujeres en las iglesias reformadas es algo relativamente recién. No conozco la historia de las iglesias de Suiza, pero mi denominación, por ejemplo, no empezó a ordenar mujeres hasta 1956. Hicieron una relectura de la tradición reformada para descubrir apoyo para la ordenación de mujeres y lo encontraron en la doctrina del sacerdocio de todos y todas. Las iglesias en América Latina han sido más lentas en esta relectura, en parte porque están en sociedades más conservadoras.[89]

En muchos casos es una mala interpretación de la Bíblia, literal y fundamentalista. Por ejemplo, la iglesia nacional presbiteriana de México en su constitución dice que no pueden ser ordenadas porque 1 Timoteo 2 dice que la mujer no debe enseñar, o que en 1 Co. 14 que debe guardar silencio en la iglesia. Pero creo que el problema también es que están permeadas por una ideología patriarcal, muy presente en la sociedad, y la aplican a la iglesia con bases bíblicas. Refuerzan su posición patriarcal con bases bíblicas. La mayoría de los líderes son hombres y le temen al liderazgo de las mujeres. Aunque tenemos que reconocer que muchas mujeres están de acuerdo con los postulados que la iglesia proclama.[90]

Además de las diferentes personas miembros de alguna iglesia presbiteriana, también quisiéramos citar la alianza reformada mundial, la cual fue fundada en el Siglo XIX

Como expresión de una profunda toma de conciencia del imperativo ecuménico de hacer más visible la comunión, la unicidad y la unidad de los cristianos en la misión. Es una amplia y diversa familia de 215 iglesias presbiterianas, reformadas, congregacionalistas y unidas, que reúnen a más de 75 millones de cristianos en más de 100 países.[91]

[89] Karla Koll, Estados Unidos. Entrevista enviada por pamela Idjabe el 26 de noviembre 2009.
[90] Elsa Tamez, México. Entrevista enviada por pamela Idjabe el 26 de noviembre 2009.
[91] Páraic Réamon, director de publicación. La alianza hoy y mañana. Camino a Accra: Mirando hacia el futuro. Alianza Reformada Mundial. Ginebra, 2004, 79.

Dentro de los quehaceres de esta organización, quisiéramos destacar el Departamento de colaboración entre hombres y mujeres, cuyo objetivo principal es trabajar con las iglesias que lo conforman par renovar y transformar las relaciones entre hombre y mujeres; de hecho, en la 22ª Asamblea General (Seúl, 1989) creó un programa para afirmar, cuestionar y transformar la colaboración entre hombres y mujeres en la iglesia y la sociedad[92]

---

[92] Ibid, 83.

CAPÍTULO II

LA POLIFONÍA EN LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN

Hasta hace poco, la única teología existente, o por lo menos reconocida por los seminarios eclesiásticos y en las universidades pontificias, era la académica. Juan José Tamayo-Acosta, en el *informe sobre algunos aspectos de la situación doctrinal de la iglesia en España*, hace el esbozo del perfil un teólogo, según el cuál los teólogos "Son profesores de teología, hombres que consumen una vida entera irreprochable en dar respuestas exactísimas a preguntas que nadie se hace. Y esta es una misión plena de la iglesia y totalizadora para la misión de quien la cumple"[93] pero, no hace mucho tiempo

> La teología empezó a descender de la cumbre elitista en donde tenía su sede y llega al pueblo cristiano, que quiere dar razón de su fe y esperanza. A partir de experiencias comunitarias de la fe, una inserción en la realidad histórica en medio de la que vive el pueblo, un análisis de la realidad con el concurso de las ciencias sociales, una praxis transformadora de esa realidad. Solo articulando correctamente teoría y praxis puede emerger un discurso teológico históricamente significativo que, lejos de responder tan cuidadosa como estérilmente a preguntas que nadie se plantea, sea sensible a los interrogantes del hombre de nuestro tiempo, aporte una respuesta al escándalo de la pobreza y ayude a descubrir el sentido de la vida y la historia.[94]

Siendo así, podemos apreciar cómo se va estrechando la brecha entre el pueblo y la iglesia, cómo fue la vida de los primeros cristianos en donde todo el pueblo participaba de las discusiones teológicas, hoy, el pueblo de Dios también participa activamente en aquellas cuestiones que se habían reservado solo para los "teólogos o clérigos" volviéndose así, como diría Tamayo-Acosta "sujeto de la teología en toda la comunidad."

II.1. Contexto en que surge la teología de la liberación

> La lucha contra la opresión y la injusticia traerá inevitablemente confrontaciones con el poder e incluso el manejo mismo del poder. El compromiso de las iglesias con estas luchas de liberación variará según el

[93] Juan José Tamayo- Acosta. *Para comprender la teología de la liberación.* Navarra: Editorial Verbo Divino, 2000, 14.
[94] Ibíd.

> contexto local. Pero en ningún momento podrán refugiarse en la tranquilidad de un "más allá" socialmente descomprometido.[95]

La Teología de la liberación en América Latina no nace como producto de algún pensador ni de una gran reflexión teológica. Esta teología es producto de la vivencia de un pueblo marginado y de un grupo de personas que, cansados de buscar al Dios de los cielos, baja la mirada y lo encuentra en el próximo. Es una teología que responde a una realidad asfíxiate que ya se venía dando mucho antes de que se reflexionara como teología, es una teología que no solo se mete con Dios y cuestiona su actuar en el mundo sino que también se mete con el mundo y cuestiona el actuar del ser humano con sus semejantes. Entendiéndola de esta forma, podemos afirmar que esta teología se fue gestando en procesos sociopolíticos y culturales concretos y que además

> No es la obra de unas personas, sino el fruto de la reflexión de una "opción de la iglesia latinoamericana". Es la teología de una experiencia eclesial a nivel continental, a diferencia de las corrientes teológicas que dependen de un fundador.[96]

Si de teología de la liberación se trata, podríamos partir desde el éxodo[97] donde el clamor de un pueblo llega a oídos de su Dios quien a su vez decide tomar cartas en el asunto, como lo expresa Rubén Alves,

> El Éxodo fue la experiencia generadora de conciencia del pueblo de Israel... El Éxodo es el centro estructurante pues determina la lógica integradora, el principio de organización e interpretación, de los hechos de la experiencia histórica.[98]

Pero para efectos de este trabajo, vamos a partir de los últimos acontecimientos que desbordaron la copa después de un largo goteo.

Según Leonardo Boff, antes del surgimiento de la teología de la liberación ya existía una pastoral liberadora realizada por obispos y pastores que participaban en los procesos sociales de cambio, identificando los mecanismos generadores del empobrecimiento y descubriendo en los pobres un potencial transformador y

[95] Eduardo J. Ortiz. *Protestantismo y liberación*. Bilbao, España. Ediciones Mensajero, 1978,15.
[96] Enrique Dussel, *Teología de la Liberación. Un panorama de su desarrollo*. Ciudad de México: Potrerillos Editores, 1995, 114.
[97] Éxodo 3:7-10.
[98] Enrique Dussel, *Teología de la Liberación. Un panorama de su desarrollo*. Ciudad de México: Potrerillos Editores, 1995, 108.

evangelizador.[99] De acuerdo a esto, queremos resaltar el hecho de que ya existía una teología de la liberación mucho antes de que se le diera el nombre.[100] Debido a la complejidad del proceso, todavía hoy existe el debate sobre quien fue el que acuñó el término"Teología de la liberación."[101] Pese a la confusión, podemos afirmar que existía un sentir común y una convicción entre los forjadores de esta teología. En palabras de Rubén Alves según el cual "Dios es el Dios sufriente" y añade

> No se encontrará a Dios, entonces, entre los poderosos sino entre los que están abajo, que sufren, a los cuales no se les ofrece un futuro... debido a que Dios sufre y niega la carencia de libertad de hoy, es posible tener esperanza para un futuro renovado donde el hombre se vea libre.[102]

De ahí que podamos entender cuando algunos pioneros de la Teología de la Liberación (TL) la han definido o identificado como:

> Reflexión a partir de la realidad, que es al mismo tiempo social y eclesial. Su mayor mérito reside en haber situado a los pobres[103] como desafío central de la meditación y la práctica cristiana.(Leonardo Boff)[104]
>
> Reflexión crítica en y sobre la praxis histórica en confrontación con la palabra del Señor vivida y aceptada en la fe. (G. Gutiérrez)[105]

---

[99] Ibid, 39.

[100] Para mayor información respecto a los movimientos de liberación que ya se estaban gestando, revisar Enrique Dussel. Teología de la Liberación, Un panorama de su desarrollo. Potrerillos Editores S.A de C.V. Ciudad de México, 1995, 91-127.

[101]Autores como Philllip Berryman sostienen que el padre Gustavo Gutiérrez fue el primero en usar el término Teología de la Liberación al afirmar que "Gutierrez bosquejó una Teología de la Liberación en una charla en el puerto pesquero de Chimbote, Perú. Esa ocasión puede ser la primer en que se usó la expresión en América Latina." Philllip Berryman. Teología de la liberación. Siglo XXI Editores. México, 1987, 27. Mientras otros como Dusell afirman que, ya en 1968 Rubén Alves, Presbiteriano Brasileño, defiende su tesis en Teología en Princeton con el título de Towards a Theology of Liberation. Pero al publicarse la obra apareció con el título Theology of Hop y en castellano: Religión: opio o instrumento de liberación. Ídem, 96. Elsa Tamez también afirma que "la Tesis Doctoral de Rubén Alves, publicada bajo el título: Religión: opio o instrumento de liberación circulaba a principio de los '70 entre los estudiantes como el libro más novedoso. Poco después llegaron a nuestras manos el libro de Gustavo Gutiérrez, "Teología de la liberación" y el de Hugo Hassman, "Pueblo oprimido, señor de la historia" Juan-José Tamayo y Bosch, (editores), *Panorama de la teología latinoamericana. Cuando vida y pensamiento son inseparables*, Verbo Divino, Navarra, 2001, 650.

[102] Rubén Alves. *Religión, opio o instrumento de liberación*. Montevideo-Uruguay: Biblioteca mayor, 1970, 178, 181.

[103] Según Boff, el pobre no es solo un tema más al lado de otros en la agenda de los teólogos, sino un lugar teológico privilegiado a partir del cual se entiende mejor el mensaje cristiano como buena noticia. Dios como aquel que interviene en la historia a favor de los oprimidos. Jesucristo como redentor y liberador universal comenzando por los pobres, la misión de la iglesia como portadora y realizadora de una liberación integral y otras perspectivas más. Leornado Boff. *Magisterio y teólogos de la liberación bajo el juicio de los pobres:* Concilium 212(1987) 5. Citado por: Juan José Tamayo- Acosta. *Para comprender la teología de la liberación*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2000.

[104] Juan José Tamayo- Acosta. *Para comprender la teología de la liberación*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2000. 39.

[105] Ibid, 59.

> Momento reflexivo de la profecía que arranca de la realidad humana, social, histórica, para pensar desde un horizonte mundial las relaciones de injusticia que se ejercen desde el centro contra la periferia de los pueblos pobres. Y esta injusticia es representada teológicamente a la luz de la fe, articulada gracias a las ciencias humanas, y a partir de la experiencia y el sufrimiento del pueblo latinoamericano. (E. Dussel)[106]

La Teología Latinoamericana de la Liberación tiene su origen en la década de los sesenta como resultado de reflexionar sobre los hechos y experiencias que ya venían preocupando al pueblo latinoamericano y a la comunidad cristiana. Tanto en el ámbito protestante como en el católico empezaron a surgir y a manifestarse articulaciones sobre una praxis de liberación, entendiendo esta, según Gutiérrez, como "aquella que, desde la fe bíblica, se hace historia."[107] No era novedad para el contexto latinoamericano experimentar a Dios desde la pobreza, esa era su forma de vivir su fe en Dios. Pero quienes reflexionaron teológicamente esta fe "fueron unos cuantos teólogos, los que buscaron interpretar y entender la fe vivida como revolucionaria."[108]

Quisiéramos mencionar algunos de los factores que consideramos contribuyeron a la formulación de la "Teología Latinoamericana". Para este fin abordaremos el tema desde tres perspectivas: Los movimientos católicos, los protestantes y los movimientos populares.[109]

Movimientos católicos. En este ámbito fueron varios los encuentros que contribuyeron al surgimiento de la Teología de la Liberación pero, para efecto de este trabajo, solo mencionaremos algunos.

1. **El Concilio Vaticano II.**[110] Este Concilio, convocado por el Papa Juan XXIII[111] tras ver la necesidad que tenía la iglesia de ponerse al día y responder a las

---

[106] Ibid.
[107] Gustavo Gutiérrez. 1990, 61.
[108] Roberto Oliveros, *Liberación Teológica. Génesis y crecimiento de una reflexión* 1966-1977. Lima, Perú: CEP, 1977, 95.
[109] La intención aquí no es hacer un trabajo exhaustivo de cada uno de estos movimientos sino, mencionarlos como factores que contribuyeron a la articulación teológica latinoamericana.
[110] Dice Oliveros que el Concilio se llevó paralele al movimiento latinoamericano que trataba de corregir y reimpulsar el "desarrollo" y al fracaso del mismo. Los episcopados latinoamericanos por su escasa participación en los debates y enfoques del trabajo conciliar, fueron denominados "la iglesia del silencio" Roberto Oliveros. *Liberación Teológica. Génesis y crecimiento de una reflexión 1966-1977*. Lima, Perú: CEP, 1977, 49.
[111] Juan XXIII fue electo como papa el 28 de octubre de 1958. En enero de 1959, tres meses más tarde, convocó al Concilio Vaticano II, el cual inició el 11 de octubre de 1962 y terminó en diciembre de 1965.

necesidades del hombre moderno,[112] y su llamado y puesta en práctica de abrirse al mundo en el cual la Iglesia debe actuar como Sacramento de Salvación.

> No se gesta en la mente de un "defensor de la fe" preocupado por el error dogmático, ni un político eclesiástico interesado en afirmar el prestigio de la iglesia, sino en el corazón de un pastor que contempla con amor las angustias, las esperanzas y las posibilidades de un mundo que de pronto se ha ampliado en todas las dimensiones, de un hombre nuevo que se busca a sí mismo.[113]

Este llamado a responder las necesidades de la sociedad[114] no solo significó un cambio en la praxis de la iglesia sino también el motor que impulsó un cambio en la praxis de la teología, ya que esta "no podía permanecer al margen de esta prometedora toma de conciencia de la fe cristiana."[115] Este llamado señaló el fin de una época, "se inició con la tarea de encarnar la Buena Nueva en los moldes culturales de los diversos pueblos" urgiendo así a los teólogos a "promover y profundizar en la fe de tal modo que sea inteligible y adaptable a la cultura del hombre al que se predica el mensaje del evangelio."[116]

2. **Medellín.** Con ese nombre se hace referencia a la segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano celebrada en Colombia. La dolorosa realidad de las masas de pobres en este continente fue su tema privilegiado. ¿Cómo hablarles de la justicia y de la paz de Jesús? ¿Qué hace y dice la iglesia por los pobres?. Una de las proclamaciones de ese encuentro fue que "la iglesia latinoamericana tiene un mensaje para todos los hombres que en ese continente

---

[112] Afirma Oliveros que "nadie negará que el Vaticano II fue orientado fundamentalmente a responder a las preguntas del hombre moderno de los pises desarrollados" " Roberto Oliveros. *Liberación Teológica. Génesis y crecimiento de una reflexión 1966-1977.* Lima, Perú: CEP, 1977, 114.

[113] Míguez, 1967, 13.

[114] La realidad en América Latina, como experiencia e intuición originales de las que brota la Teología de la liberación, fue la experiencia cotidiana de la injusta pobreza en que son obligados a vivir millones de latinoamericanos, injusticia secular e institucionalizada que somete a millones y millones de personas a inhumana pobreza expresada por ejemplo, en mortalidad infantil, falta de vivienda adecuada, problemas de salud, salarios de hambre, desempleo y subempleo, desnutrición, inestabilidad laboral, migraciones masivas, forzadas y desamparadas, etc. Roberto Oliveros Maqueo SJ. *Historia Breve de la Teología de la Liberación (1962-1990.)* San Salvador: Publicado en papel en "Mysterium Liberationis", UCA, 1990. Disponible en: http://www.servicioskoinonia.org/relat/300.htm fecha de acceso, 30 de noviembre de 2009.

[115] Juan Alfaro "presentación"Universidad Gregoriana, Roma, 1978. En Eduardo J. Ortiz. Protestantismo y liberación. Bilbao, España. Ediciones Mensajero, 1978, 11.

[116] Roberto Oliveros. *Liberación Teológica. Génesis y crecimiento de una reflexión 1966-1977.* Lima, Perú: CEP, 1977, 49-50.

tienen hambre y sed de justicia."[117] Según Olivera, "pensar la fe desde la situación de miseria e injusticia que padecen grandes grupos humanos latinoamericanos es el aporte fundamental de Medellín"[118] y cita

> Existen muchos estudios sobre la situación del hombre latinoamericano. En todos ellos se describe la miseria que margina a grandes grupos humanos. Esa miseria como hecho colectivo es una injusticia que clama al cielo.[119]

Respecto a eso, Elsa Tamez considera que

> Los documentos de Medellín... no son el punto de partida de un nuevo quehacer teológico latinoamericano. Son simplemente la sistematización de lo que se estaba gestando, exigencia de una realidad que pide ser pensada teológicamente de manera pertinente. Porque no son las ideas (de un documento) los motores de un pensar nuevo, sino las vivencias.[120]

Desde los protestantes. La Iglesia protestante, así como la católica, no fue indiferente ante los nuevos vientos que soplaban en el continente Latinoamericano, "también tuvo un desarrollo teológico que trató de responder a las realidades de injusticia"[121] que se estaba viviendo. Hacía tiempo que la iglesia estaba adquiriendo ya "conciencia de las exigencias evangélicas de un compromiso por una sociedad humana más justa y fraterna."[122] Alguno de los movimientos que se dieron en este ámbito fueron:

3. **La Conferencia Evangélica de Latinoamérica** (CELA II) reunida en Lima en 1961 y el Comité Central Presbiteriano de América Latina, que se reunió en Chile en 1961

> Son hitos en el desarrollo de la teología protestante. Ambas conferencias expresaron una nueva conciencia social. Los temas que se trataron en Lima hablan por sí solos: injusticia social, imperialismo económico, población aborigen,... se ve una búsqueda de un cambiar las estructuras injustas[123]

---

[117] Medellín, Justicia, No. 3. Citado por Roberto Oliveros. *Liberación Teológica. Génesis y crecimiento de una reflexión 1966-1977.* Lima, Perú: CEP, 1977, 114.
[118] Ibid.
[119] Medellín, Justicia, No. 1. Ibíd.
[120]Juan-José Tamayo y Bosch, Juan (editores) *Panorama de la teología latinoamericana. Cuando vida y pensamiento son inseparables.* Navarra: Verbo Divino, 2001, 650.
[121] *Ángel Eduardo Román López. Teología Latinoamericana de la Liberación. Historia, pertinencia y método teológico.* San José, Costa Rica. Universidad Bíblica Latinoamericana, 2003, 77.
[122] Eduardo J. Ortiz. Protestantismo y liberación. Bilbao, España. Ediciones Mensajero, 1978, 11.

[123] *Ángel Eduardo Román López. Teología Latinoamericana de la Liberación. Historia, pertinencia y método teológico.* San José, Costa Rica. Universidad Bíblica Latinoamericana, 2003, 78.

4. **La conferencia Mundial en Ginebra**. Una de las características que definió esa conferencia fue la numerosa y "activa presencia del Tercer Mundo"[124]. Fue tal que algunos "la consideraron exagerada."[125] En esta conferencia se le prestó mayor interés al continente Latinoamérica, el cual "plantea en Ginebra su pregunta capital: ¿hay una teología de la revolución?"[126] Dentro de las diversas temáticas a tratar se enfatizó la discriminación racial, a lo cual Eduardo Ortiz considera que

> El problema racial, en la perspectiva de Ginebra, no está tan lejos del otro problema... el de las relaciones socio-económicas. La objeción central contra el racismo es precisamente, para la conferencia, que en este momento de la historia la raza blanca domina política y económicamente al mundo (lo cual) impide el desarrollo de una auténtica comunidad humana.[127]

5. **ISAL.** Podríamos considerar que el nacimiento, en 1961, de la Comisión de Iglesia y Sociedad en América Latina(ISAL[128]), es un hecho teológico para la teología protestante, que "reunió a un grupo ecuménico compuesto por los más elocuentes pensadores de los paises de América Latina, convirtiéndose en la pionera de un nuevo tipo de metodología y contenido teológico."[129] Este grupo, tras sistematizar su reflexión teológica,

> Convergió con el pensamiento de otros teólogos latinoamericanos como Gustavo Gutiérrez, Juan Luis Segundo, Hugo Hassmann... Todos ellos entendieron que la reflexión teológica es "un acto segundo" que sigue a la praxis: lo más importante es la ortopraxis, la teología viene después. Se percibía una innovación de la praxis cristiana en América Latina, tanto entre católicos como entre grupos como los de ISAL. Y esta nueva praxis fue caracterizada como"praxis de liberación."[130]

---

[124] Eduardo J. Ortiz. *Protestantismo y liberación*. Bilbao, España. Ediciones Mensajero, 1978,23.
[125] Ibid.
[126] "Evolución en la ética social del consejo ecuménico desde Ginebra 1966". Concilium, 65, mayo 1971, 276. En Eduardo J. Ortiz. *Protestantismo y liberación*. Bilbao, España. Ediciones Mensajero, 1978,23.
[127] Ibid, 75.
[128] ISAL estuvo integrada y recibió colaboraciones de personalidades representativas del quehacer religioso latinoamericano pertenecientes a varias confesiones de fe: doctor Julio de Santa Ana, Luis Odell, Richard Shaull, doctor Julio Barreiro, pastor Rubén Alves, Hugo Assmann, Hiber Conteris, Héctor Borrat, pastor Miguel Bruñí, Mauricio López, pastor Oscar Bolioli, entre otros. *El aporte de Iglesia y Sociedad en América Latina (ISAL)*. Disponible en http://trilce.com.uy/pdf/forjando04.pdf. Fecha de acceso 27 de octubre 2010.
[129] Beatriz Melano, 1985. En Ángel Eduardo Román López. *Teología Latinoamericana de la Liberación. Historia, pertinencia y método teológico*. San José, Costa Rica. Universidad Bíblica Latinoamericana, 2003, 78.
[130] El aporte de Iglesia y Sociedad en América Latina (ISAL). Disponible en http://trilce.com.uy/pdf/forjando04.pdf. Fecha de acceso 27 de octubre 2010.

A raíz de este nuevo enfoque teológico empieza a tomar importancia el hecho de la "emergencia de la mujer en el plano social y en los procesos de liberación de los pueblos Latinoamericanos: primer aporte que posteriormente le dará vida a la mujer como sujeto teológico."[131]

Desde diversos sectores sociales. Dentro de otros procesos sociales que se dieron podemos destacar:

6. **La teoría de la dependencia.** Podríamos afirmar, basándonos en la situación socio-económica de los pueblos latinoamericanos que el proceso conocido como "independencia" no significó una ausencia total del yugo de la dominación colonial y de la explotación de los pueblos. En aquellos años del "despertar de la conciencia latinoamericana" políticamente también se estaban gestando cambios, los gobiernos latinoamericanos, apostándole al desarrollo y con el apoyo de organismos internacionales, pusieron en marcha programas socio-económicos con la esperanza de alcanzar un nivel de desarrollo autosustentado[132]. Como alternativa a la teoría del desarrollo surgió la teoría de la dependencia en 1965 con André Gunder Frank quien hace la primera crítica de la teoría de desarrollo, En su tesis él afirma que "la riqueza de los ricos se origina en la pobreza de los pobres"[133]; el subdesarrollado de los paises pobres es concebido como el resultado de un proceso histórico, como subproducto de los paises ricos, con lo cual, el desarrollo comienza a verse como forma de dependencia y América Latina es vista a los ojos de esta teoría como una sociedad dependiente. A medida que el pueblo fue tomando conciencia sobre la noción del desarrollo y sus connotaciones ideológico-políticas comenzaron a renunciar la concepción desarrollista y se fue generalizando el uso del concepto liberación.[134]

---

[131] Ángel Eduardo Román López. *Teología Latinoamericana de la Liberación. Historia, pertinencia y método teológico*. San José, Costa Rica. Universidad Bíblica Latinoamericana, 2003, 80.

[132] Esta política desarrollista no llegó a buen puerto, lo que consiguieron fue consolidar el sistema económico imperante, la dependencia económica, la concentración de capitales en manos de unos pocos, la pobreza de la mayoría... y con eso la frustración y protestas de los oprimidos ante las soluciones propuestas por los distintos capitalismos latinoamericanos.
Ibid, 32.

[133] Enrique Dussel. Teología de la Liberación. *Un panorama de su desarrollo*. Ciudad de México: Potrerillos Editores, 1995, 92.

[134] En palabras de Tamayo, el fracaso del desarrollismo y de varios movimientos populistas a la hora de dar respuestas a los problemas más urgentes da la sociedad latinoamericana reafirmó en los movimientos

7. **La educación liberadora.** Con eso queremos hacer referencia al aporte del pensador brasileño, Paulo Freire y su concepción pedagógica, la cual ya se estaba dando desde inicios de la década de los sesenta al nordeste de Brasil, a travez del Movimiento de Educación de Base (MEB) Este aporte de Freire "corresponde con la emergencia de las clases populares en la historia Latinoamericana y con la crisis de las viejas élites dominantes"[135] Freire consideraba que la educación en verdadera es *una praxis, reflexión y acción del hombre sobre el mundo para transformarlo.* Fue de gran impacto su obra de *Pedagogía del oprimido* quien, a través de su propuesta de educación, tuvo gran influencia en el paradigma de la evangelización liberadora propuesta por Medellín. Esta pedagogía pretende que el pueblo tome conciencia[136] de su propia situación, se integre en su proceso de liberación y asuma el protagonismo que le corresponde en la configuración de su propio futuro, sin dejar de lado su responsabilidad histórica.[137]

8. **Irrupción del Tercer Mundo en la historia.** Según Tamayo, esta expresión, "irrupción del Tercer Mundo" o "despertar de los oprimidos" hace alusión al momento en que los pueblos latinoamericanos empiezan a ser concientes de forma generalizada y progresiva de la situación de dependencia económica, política, cultural, tecnológica e inclusive religiosa en que viven. Esta nueva conciencia "se traduce en forma organizada de lucha contra el sistema imperante y se concreta en la aparición y consolidación de movimientos populares de liberación."[138]

---

populares de liberación la necesidad de una alternativa a la situación imperante. Juan José Tamayo-Acosta. Para comprender la Teología de la Liberación: Editorial Verbo Divino, Navarra, 2000, 33.

[135] Julio Barreiro. "Educación y conciencia". En Paulo Freire. *La educación como práctica de la liberación*. México: Siglo veintiuno editores. 1978, 11.

[136] Se endiente por conciencia aquí no solo como conocimiento o reconocimiento sino opción, decisión y compromiso. Ernani María Fiori. "Aprender a decir su palabra. El método de alfabetización del profesor Paulo Freire" en Paulo Freire. Pedagogía del oprimido. México: Siglo veintiuno editores. 1980.

[137] Según Tamayo, se trata de una pedagogía orientada no a cambiar una forma de dominación por otras o a convertir a los oprimidos en opresores, sino a construir el hombre nuevo y la nueva sociedad. Con esta pedagogía se intenta erradicar del oprimido la conciencia opresora de revancha que puede llevar dentro. Ibid, 33.

[138] Dice Tamayo que es precisamente a partir de los años cincuenta cuando se produce el despertar de América Latina, esto significa que: tras la toma de conciencia, los pueblos oprimidos descubren que el estado de postración en que se encuentran no es irreversible y fatal, que el subdesarrollo no es una etapa necesaria o un paso obligado, que la situación puede y debe cambiar. Los pobres comienzan a sentirse

9. **Inserción de los cristianos en el proceso de liberación.** La presencia activa de vario sectores de cristianos jugó un papel muy importante en todo este proceso del "despertar de la conciencia latinoamericana". Ante la situación de opresión política que vivían los pueblos latinoamericanos, los cristianos también se hicieron presenta en las luchas de liberación. Ejemplo de ello se puede citar la lucha Sandinista en Nicaragua en donde el frente sandinista, en su declaración "sobre la religión" el 7 de octubre de 1980 dice:

> Los sandinistas afirmamos que nuestra experiencia demuestra que cuando los cristianos, apoyándose en su fe, son capaces de responder a las necesidades del pueblo y de la historia, sus mismas creencia los impulsan a las militancias revolucionarias.[139]

De acuerdo a eso, y desde la opinión de Tamayo, podemos afirmar con certeza que

> Los cristianos latinoamericanos se hicieron presentes en los movimientos populares, sin renunciar por ello a la experiencia religiosa, es decir, al núcleo fundante de su fe... En la mayoría de los casos es a partir de la fe del evangelio... de donde brota el imperativo ético que lleva a impulsar hacia la praxis, y la praxis se convierte en uno de los criterios más firmes y fiables de la verificación y autentificación del ser cristiano.

Y añade

> No es cada cristiano actuando de manera aislada quien toma la decisión,, en conciencia, de seguir el camino de la liberación. Claro está que la opción es personal, pero esta opción surge, por lo general, en el seno de las comunidades. Y son estas, formadas por pobres y oprimidos, las que, tras discernir el signo de los tiempos de América Latina – que es la pobreza – ponen todo su potencial simbólico y toda su fuerza evangélica al servicio del pueblo.[140]

De acuerdo a este panorama, podríamos concluir afirmando que fueron varios los factores que llevaron a la comunidad latinoamericana a romper el silencio. Estos son las raíces que conforman la base desde la cual emergió la Teología de la Liberación.

---

protagonistas de su propia historia y a oponerse a toda potencia ajena que pretenda interferir en la configuración de su propio destino. Juan José Tamayo- Acosta. *Para comprender la teología de la liberación*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2000, 31.

[139]Enrique Dussel, *Teología de la Liberación. Un panorama de su desarrollo*. Ciudad de México: Potrerillos Editores, 1995,154.

[140]Juan José Tamayo- Acosta. *Para comprender la teología de la liberación*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2000, 34.

Dentro de esos podemos destacar los más sobresalientes resumidos en palabras de Olivera como

> Los hechos de la explotación de las masas populares saltaban a la vista en los cinturones de miseria que crecían alrededor de las ciudades industriales. El compartir la vida de los pobres, abrirá los ojos de un buen grupo de sacerdotes y estudiantes universitarios que, junto con los líderes obreros y campesinos experimentan el fracaso de las teorías desarrollistas. Los estudios sociales, con su valioso aporte sobre la situación de dependencia, se difunden rápidamente por América Latina. Las investigaciones y experiencias de Paulo Freire que influirán profundamente en la pastoral de la iglesia y tomará la concientización como uno de los ejes de la tarea de la liberación popular. El nacimiento de una nueva conciencia basada en el nuevo modo de vivir la fe, el cual lleva al compromiso revolucionario de grupos cristianos y el impulso a la apertura al hombre y al mundo pobre provocado por el Vaticano II.[141]

II.2. El surgimiento de varios sujetos, y su aporte a la teología

Hasta aquí nos hemos referido a la Teología de la Liberación como resultado de reflexionar sobre la cotidianidad, la realidad en que vivía el pueblo latinoamericano (la cual no es tan ajena a la que se vive hoy) en un determinado momento de la historia. A la hora de hacer la reflexión los pioneros de esta teología se centraron en un Sujeto: El pobre del pueblo latinoamericano, al cual atribuyen el papel principal en la revelación de Dios en la historia del ser humano.[142]

Hoy son muchos los que se preguntan ¿quién es el pobre o quienes son estos pobres? Según el Diccionario Enciclopédico Ilustrado, pobre es el "Necesitado, menesteroso y falto de lo necesario para vivir o que lo tiene con mucha escasez. Infeliz, desdichado y triste"[143] pero Comblin dice que

> El estudio del vocabulario hebreo y griego sobre la pobreza, lo mismo que el estudio de los textos del Antiguo y del Nuevo Testamento, muestran que los pobres son principalmente una categoría definida por su condición material y social concreta. Los pobres no son simplemente los

---

[141] Roberto Oliveros, *Liberación Teológica. Génesis y crecimiento de una reflexión* 1966-1977. Lima, Perú: CEP, 1977, 50.

[142] La actitud de Yahvéh para con los pobres muestra que El toma partido en un conflicto. Dios toma partido por los pobres, reivindica sus derechos, defiende la causa de ellos, exige justicia de parte de su pueblo, de parte del rey y, por medio de los profetas, protesta contra todas las formas de opresión. La preocupación de Dios por los pobres es tan fuerte que El no solamente asume su causa, sino que se identifica con ellos. "Oprimir al pobre es ultrajar a su Creador, honrarlo es tener piedad del indigente" (Pr 14,31) José Comblin. "Los pobres como sujetos de la historia". En *La opción por los pobre como criterio de interpretación*. Consejo Latinoamericano de Iglesias.

[143] *Diccionario Enciclopédico Ilustrado*. Barcelona, España: Ediciones Océano, 1989. Bajo la dirección de José Ma. Martí (el original no brinda número de página).

que no tienen, sino los que son imposibilitados de tener y de ser. Los pobres son los que no tienen posibilidades de realización como seres humanos, los humillados, los reducidos a la impotencia, los condenados a mendigar. Los pobres son los arrojados fuera de la condición humana, los "condenados de la tierra", los rechazados de la sociedad, los marginados. En ciertos textos, esos pobres son también los que se colocan delante de Dios en una situación de humildad y de dependencia.[144]

Se podría, de acuerdo con Comblin afirmar que el "pobre" de hoy no es solo un pueblo, no es una masa totalizada, no son aquellos considerados "no desarrollados" o "tercer mundistas". El pobre de hoy no es solamente parte de un gran grupo ya que tiene vida propia, tiene un rostro, tiene voz, tiene un nombre y se llama "negro/a, indígena, mujer, homosexual, niño/a, migrante, enfermo/a... inclusive recibe el nombre de Naturaleza.[145] Estos son los nuevos sujetos de la Teología de la Liberación. En realidad, siempre fueron ellos pero no se les visualizó hasta que se les llamó por su propio nombre y se escucharon sus voces. Posiblemente al inicio de la Teología de la Liberación, lo único que se tenía en mente era la explotación que sufría el pueblo en su totalidad frente a los grandes poderes pero, con el paso de los años y la evolución de la teología, dentro del conjunto de los llamados "pobres" fueron surgiendo otros pobres explotados y marginados, en primer lugar, por la misma masa del conjunto de los "pobres."

Estos pobres son los que conforman los sujetos principales de la Teología de la Liberación hoy y, a partir de esta, han ido surgiendo otras corrientes liberadoras dentro de la misma Teología, que pretenden retomar el camino que inició Jesús, el cual lleva a la liberación de todos los pueblos oprimidos, de las personas explotadas y cuerpos violentados. Todas estas corrientes tienen en común un mismo objetivo: La voluntad de Dios. Pero ¿quién la conoce? Posiblemente no la tengamos definida, ni nunca se logre definirla pero sí podemos saber cual no es su voluntad y esta puede resumirse en un verso de Eduardo Galeano, citado por Ivonne Guevara en su libro "Intuiciones ecofeministas"[146], quien dice

Los nadie: los hijos de nadie, los dueños de nada
los nadie: los ninguno, los ninguneados, corriendo la liebre,

[144] José Comblin. "Los pobres como sujetos de la historia" En *La opción por los pobre como criterio de interpretación*. Consejo Latinoamericano de Iglesias.
[145] Haciendo referencia a las constantes llamadas de cuidar la naturaleza, la amenaza del calentamiento global y todo lo que se viene trabajando sobre ecología.
[146] Ivonne Gevara. *Intuiciones ecofeministas*. Montevideo, Uruguay.Doble Clic- Soluciones editores. 1998, 59.

muriendo la vida, jodidos y rejodidos
que son aunque no sean,
que no hablan idiomas sino dialectos.
que no profesan religiones sino supersticiones,
que no hacen arte sino artesanía
que no practican cultura sino folklore,
que no son seres humanos sino recursos humanos,
que no tienen cara sino brazos,
que no tienen nombre sino números,
que no figuran en la Historia Universal,
sino en la crónica roja de la prensa local.
Los nadie cuestan menos que la bala que los mata.

Es posible que nunca lleguemos a comprender la voluntad de Dios pero sí podemos afirmar que esa realidad ahí descrita no es su voluntad. Este es el compromiso adquirido por la Teología de la Liberación, evitar la *no-voluntad* de Dios. Por eso, mencionaremos alguno de los aportes que han hecho alguno de estos sujetos, en especial las mujeres. ¿Porqué ellas? Aun cuando existe variedad de mujeres en nuestra sociedad (pobres, ricas, cultas, analfabetas, amas de casa, empresarias...) todas comparten, de alguna forma, el peso de formar parte de una sociedad cuyos cimientos fueron puestos bajo una ideología androcéntrica, la cual obliga a las mujeres a asumir ciertos roles en la sociedad y a vivir de una manera determinada. Esto significa que el solo hecho de ser mujer tiene sus implicaciones en la sociedad, y si a eso le añadimos el ser negra, indígena y pobre (material o económicamente hablando) nos encontramos con un sujeto que en verdad necesita atención.

Aportes de algunas corrientes teológicas a la Teología de la liberación

1. Mujeres haciendo teología de la Liberación. Elsa Tamez, en la introducción de su libro "Las mujeres toman la palabra" expone

> La primera vez que dije a un gran teólogo amigo "te equivocas", me asusté: creí que no era yo quien hablaba. Él parpadeó como si también se hubiera asustado. No era la primera vez que pensaba diferente a él sobre algunos aspectos de la teología, pero nunca me había atrevido a exteriorizarlo. Había dado un salto en la vida. Cosa que noté también en él cuando dijo contento "puede que tengas razón". Este día sentí una gran satisfacción. No porque él estuviera equivocado esta vez o yo tuviera la

razón, sino porque se iniciaba un diálogo real. Yo había pasado de ser eco a ser voz.[147]

La misma, participó en un seminario realizado en México del 1 al 5 de Octubre de 1979 sobre "La mujer latinoamericana, la praxis y la teología de la liberación", en donde se manifestó como pionera en este campo con su artículo "La mujer como sujeto en la producción teológica." Posteriormente, en la Conferencia Intercontinental de Mujeres Teólogas del Tercer Mundo, realizada en Oaxtepec, del 1 al 6 de diciembre de 1986, aparece una declaración en donde

> Las participantes sintieron que, en lugar de rechazar la Bíblia en su totalidad, como lo hacen algunas mujeres, se debería mirar con mayor profundidad, rechazando todas las capas patriarcales que han obstruido su verdadero sentido a través de los siglos y poniendo de relieve los elementos olvidados que reflejan a la mujer tanto como persona con sus propio derechos como co-participante con Dios y agente de la vida.[148]

Se muestra con eso que, aun cuando la teología de la liberación tomó un compromiso para con los pobres, eso no significó que entre estos "pobres" no existieran voces. Con el paso de los años, cada una de esas voces fue surgiendo y tomando la palabra. Cada voz se hizo escuchar y se reveló porque la lucha de liberación no solo tenía que ver con los grandes poderes sino con las mismas bases de la sociedad de la cual partieron los pioneros de la Teología de la Liberación; bases de opresión y exclusión. Es desde estas bases que la Teología Feminista "recoge las preocupaciones de aquellas mujeres que perciben el carácter deshumanizante del sexismo en la sociedad, la iglesia y la teología."[149]. Como señala Ute Seibert "El despertar y tomar conciencia de esta realidad de opresión -no sólo por ser pobres, sino por ser mujeres pobres incide no solamente en nuestras prácticas actuales, sino nos hace también preguntar por nuestra historia"[150] llevó a que estás tomaran partido de su propia liberación convirtiéndose en mujeres activas, como mencionaría María Pilar Aquino.

---

[147] Elsa Tamez. Entrevistas*: Las mujeres toman la palabra*. San José, Costa Rica: Departamento Ecuménico de Investigación, 1989, 9.

[148]Enrique Dussel. *Teología de la Liberación. Un panorama de su desarrollo*. Ciudad de México: Potrerillos Editores, 1995,156.

[149] Maria Pilar Aquino y Elsa Tamez. *Teología feminista latinoamericana*. Quito, Ecuador: Ediciones Abya-Yala. 1998, 24.

[150] Ute Seibert – Cuadra. *La mujer en los evangelios sinópticos*. En RIBLA. *Por manos de mujer* No. 15. (No indica más datos).

> Las actoras centrales de esta Teología son mujeres que como grupo social buscamos cambiar las relaciones sociales e instituciones patriarcales, así como los marcos teóricos androcéntricos que les sirven de apoyo.[151]

Pero podríamos preguntarnos, ¿son acaso estas mujeres las primeras en hacer teología? Quisiéramos solo mencionar a algunas mujeres que, varios siglos atrás empezaron a leer la Bíblia y a interpretarla desde su condición de mujer. Dentro de ellas podemos destacar a: Marcela,[152] Carmiña Navia Velasco,[153] Isabel de Villena,[154] entre otras. Eso es ejemplo de que hace varios siglos las mujeres irrumpieron en la historia. Con eso no queremos decir que desde el inicio de los tiempos ellas no estuvieron en la ahí, no. Ellas siempre han estado en la historia desde los inicios de la misma, invisibilizada pero presente. La irrupción a la que hacemos referencia es

> La irrupción de la conciencia histórica en la vida de millones y millones de mujeres llevándolas a la lucha libertaria a través de una activa participación en diferentes frentes en los cuales ella estaba ausente... la entrada en la historia es pues la entrada en la conciencia de la historia.[155]

Todavía hoy, las mujeres siguen irrumpiendo en la historia desde los diversos contexto como lo es el de América Latina, y con esa irrupción han dejado más que demostrado, no solo la capacidad de leer la Bíblia como mujeres sino también de interpretarla y hallar en ella mensaje de liberación. Como afirma Ivone Gebara "En la labor teológica

---

[151] Ibid.

[152] En la segunda mitad del siglo III en *Roma*, hace parte del movimiento de vírgenes, el cual se desarrolló en los primeros siglos del cristianismo. Formó un grupo de mujeres "lectoras de la Biblia" que se organizó y trabajó alrededor de San Jerónimo. Se apasionó por el estudio de las Escrituras y a ellas dedicó toda su vida. Fue la fundadora de la primera Escuela de Estudios Bíblicos que hubo en la Iglesia. Carmiña Navia Velasco. "La Bíblia leida por las mujeres." En RIBLA. *Pero nosotras decimos* No. 25 (No indica más datos).

[153]Cristina de Pizán (1364-1430) nace en Venecia y se forma intelectualmente en la corte francesa de Carlos V. Participa en el debate, que alrededor del papel de la mujer, se desarrolla en el sur de Europa durante los siglos XIII, XIV y XV. Considerada la primera autora francesa, escribe su magnífica y original obra: *"La ciudad de las damas"*, en 1405. En su libro, la Biblia no es aquella obra de especialistas a la que sólo se puede llegar por sesudos caminos, sino la obra amiga que nos ofrece alternativas de ficción, de encuentro, de juego amoroso y participativo. Esta ciudad, construida para defender el honor de las mujeres, y para construir un nicho adecuado para la convivencia femenina, con la frente en alto(Resaltados de la autora) Ibid.

[154]Así como a Cristina de Pizán se le considera la primera escritora en lengua francesa, a Isabel se le considera la primera escritora en lengua catalana. Nace en el año 1430. Es educada en la corte de Alfonso el Magnánimo y a los 15 años entra al monasterio de las clarisas, en Valencia. En 1463 es elegida abadesa mitrada, con derecho a predicar. Entre sus obras vale la pena destacar *Vida de Cristo* con una clara intención feminista en respuesta a Jaume Roig, que en su libro *"Llibre de les dones"* ataca a las mujeres. La relectura bíblica de Isabel de Villena, no es sólo un juego literario con todas las posibilidades que este encierra, sino una toma de partido muy clara, por las mujeres, al interior de una institución eclesial y un discurso teológico que las discrimina explícita o veladamente. Ibid.

[155] Ivone Gebara. "La mujer hace Teología. Un ensayo para la reflexión". En Ma. Clara Bingemer y otras. *El rostro femenino de la historia.* San José, Costa Rica: Editorial DEI.1988, 17.

de las mujeres se delinea una capacidad de mirar la vida como lugar de la experiencia simultánea de la opresión y de la liberación, de la gracia y de la desgracia."[156]

Son muchos los aportes que ha hecho esa Teología a la Teología de la Liberación, dentro de ellos queremos mencionar dos que, a nuestro parecer, ayudan a sensibilizar y humanizar (más) a la Teología de la Liberación.

a) *Incorporación de lo cotidiano*. Según asegura Aquino, una de las contribuciones que ha hecho la Teología Feminista de la Liberación es la "incorporación de la vida cotidiana como un factor fundamental en la reflexión sobre la experiencia de fe."[157]

> Como categoría analítica y como campo prioritario de la acción transformadora. La importancia de la vida cotidiana radica en que en ella se expresa los comportamientos y conocimientos necesarios para mantener el consenso interno reproductor de la sociedad. En la vida cotidiana operan los sistemas conceptuales y las tradiciones activas presentes en la conciencia de la gente, y son objetivadas en la práctica real personal y colectiva.[158]

Es bien sabido que la mujer, no solo en Latinoamérica, es símbolo de pobreza, marginación, discriminación, abusos entre otros. La realidad se encrudece si a eso le sumamos el ser negra o indígena. Partir desde esta realidad concreta ayuda a visualizar a las mujeres como sujetos sociales.

b) *La lectura feminista crítica de la Bíblia*. Desde que la Bíblia fue privatizada para un sector privilegiado, toda interpretación de los textos estaba hecha desde la lupa de una realidad ajena a la que vivían millones de personas, entre ellas, las mujeres. Y, como afirma Julieta Kirkwood, "Así como la historia de la conquista de América hemos tenido que conocer a través de la pluma de los conquistadores, toda la historia referida a las mujeres lo hemos tenido que conocer por la pluma y por la vara de los varones." Ya las mujeres pueden acercarse al testo bíblico y rescribir su historia desde una lectura crítica, la cual "parte de los intereses, valores y deseos de las mujeres que leen el texto desde su propia realidad socio-histórica."[159] Es por eso que la Teología feminista

[156] Ibid, 20.
[157] Maria Pilar Aquino y Elsa Tamez. *Teología feminista latinoamericana*. Quito, Ecuador: Ediciones Abya-Yala. 1998, 60.
[158] Ibid.
[159] Tirsa Ventura. *Lectura feminista de la Bíblia ¡otras palabras, otros caminos, otros placeres!* En Boletín Rectoral. San José, Costa Rica: Universidad Bíblica Latinoamericana. Agosto-Diciembre 2005.

> Se coloca como una contrapropuesta, también política, que desafía, cuestiona y propone nuevas miradas y nuevas prácticas de relación entre las personas y respecto de la divinidad. En este sentido, la Teología feminista es el lugar de la palabra de las mujeres.[160]

2. **Teología desde la perspectiva negra.** Durante el proceso de evangelización colonial, el negro, la negra, para poder convertirse al cristianismo, tenía que renunciar a aquello que lo identificaba como negro para llegar a ser "un negro de alma blanca." Para el ser negro la Bíblia podía tener cualquier rostro menos el de liberación y, "en el mejor de los casos, la Biblia era un libro cerrado. Y cuando estaba abierto, era para castigar y reprimir."[161] Cuando el ser negro comienza a tomar conciencia lo hace desde esta realidad de dolor, de opresión, desde su historia y nueva realidad, formulando preguntas, señaladas por Marcos Rodríguez da Silva, como ¿Dios es negro? ¿El negro y su herencia religiosa pueden ser reconocidos en este nuevo método de liberación de los empobrecidos en América Latina?

> Estas y otras preguntas hacen que la comunidad negra y el teólogo negro desde los años 80 estén atentos a una nueva reflexión teológica y una nueva praxis eclesiológica que surge de la vida del pueblo negro.[162]

No estamos afirmando con eso que la Teología negra nace con esa reflexión teológica. Mucho antes de que surgiera la Teología de la Liberación, ya existía un pensar a Dios desde la negritud, su cultura, su fe. Silvia Regina de Lima lo afirma cuando expone

> Si consideramos la Teología Negra en un sentido amplio, como la experiencia de Dios y sus diferentes formas de manifestación, se puede decir que esta teología coincide con la llegada de los negros y negras al continente, pues ellos traína desde África su propia experiencia religiosa.[163]

Lo que queremos enfatizar es aquella reflexión teológica que lucha contra la auto negación y la pérdida de identidad[164] de los cuerpos negros. Esa negación

---

[160] Tirsa Ventura. *Teología feminista: atrevimiento, belleza y subversión.* En Revista Signos de vida. No. 47, 2008, 11.
[161] Heitos Frisotti. *Pueblo negro y Bíblia: reconquista histórica.* En RIBLA, no. 19.
[162] Marcos Rodríguez da Silva. *Teología Afro-Latino-Americana. Primer Ensayo Ecuménico para una Teología Negra de la Liberación.* Sao Paulo, Brasil: Facultad de Teología Nuestra Señora de la Asunción. Departamento de Teología Dogmática.1990, 16.
[163] Silvia Regina de Lima. *La teología negra Latinoamericana como un espacio de descubrimiento y afirmación del sujeto.* En Revista Pasos, San José Costa Rica. No. 89. Mayo-Junio, 2000, 28.
[164] Según Rodríguez, un aspecto de la identidad de este pueblo negro, comprometido en las luchas populares, es justamente el esfuerzo por acabar con los regímenes que oprimen y dificultan la práctica de la libertad. En esta lucha, el negro busca fortalecer su participación y representación en todos los sectores sociales. Ibid.

“proviene de un modelo de identificación normativo y estructurante que es el fetiche del blanco, de la blancura.”[165] Es por eso que podemos afirmar que la Teología Negra es un espacio en donde estos cuerpos negros recuperan su identidad ya que desde un modelo que,"a través de la afirmación de un Dios universal que sigue identificándose con una cultura blanca patriarcal, del Norte,”[166]no será posible. Partiendo de esta reafirmación del ser negro, queremos señalar dos aportes a la teología de la Liberación:

a) *Diversidad en Dios*. Descubrir el rostro negro de Dios fue uno de los primeros pasos de la Teología negra. A partir de este nuevo rostro fue posible construir una imagen de Dios diferente a la hasta entonces conocida y concebirlo desde la pluralidad, lo cual abrió paso al rescate de la pluralidad como forma de ser y derecho de todo ser humano. Ese descubrimiento también abrió a “la teología y el cristianismo al diálogo con otras religiones y culturas.”[167]

b) *La memoria Histórica.* Según afirma Silvia Regina de Lima

> La Teología negra es un proceso de recuperación de la memoria histórica. ¿Cómo y qué Dios se ha revelado en la historia? Ese recuperar la memoria histórica es descubrirse con el ser negro/a y con los demás. Es descubrir parte de un pueblo que tiene raíces, que tiene pasado... para la negra y el negro, descubrirse parte de una historia es integrarse en el proceso de reconstrucción de su propia historia, es de alguna manera tornarse sujeto en su historia.[168]

Es desde esta concepción en donde no solo el ser negro, sino también la mujer, los pueblos indígenas y los diversos sujetos de la Teología de la Liberación se reafirman como sujetos desde su propia historia, desde su propia identidad, con sus propias voces, siendo todos y todas iguales en la diversidad en Dios.

3. Teología desde la perspectiva indígena. Sería arrogante y equívoco afirmar que la Teología Indígena es fruto de la Teología de la Liberación. Esta teología tiene raíces milenarias[169]. Mucho antes de la llegada de los colonos al continente americano, estos pueblos tenían su religiosidad. Hace tiempo las comunidades indígenas tuvieron la inquietud de reflejar su experiencia espiritual, sistematizarla y comunicarla a otros

---

[165] Ibid, 29.
[166] Ibid.
[167] Ibid.
[168] Ibid.
[169] En palabras de Elsa Tamez, el Dios de la vida no comenzó a revelarse en estas tierras con la llegada de los españoles, los portugueses y sus religiosos. Sería una afirmación arrogante declarar que la fe verdadera de los aborígenes se inicia con la llegada del cristianismo y que las miles de generaciones anteriores estaban destinadas a perecer por no contar con el Dios de los cristianos. Elsa Tamez. “Quetzalcoatl y el Dios de los Cristianos: alianza y lucha de Dioses”. En Revista Pasos: DEI, San José-Costa Rica. Segunda época 1991, 8.

grupos y comunidades y, dentro de los diversos intentos se encontraron con diversas barreras

> Una vez se sistematizo como "narraciones" y "cuentos" y casi nadie se percató de que eso era teología; otras veces se presentó en forma de rito con símbolos y gestos muy propios y se vio como algo más bien "tolerado", junto a lo religioso; en otras ocasiones la teología fue la motivación silenciosa de formas cotidianas de vivir y de ser religioso.[170]

A raíz de eso algunos la han tildado como "religiosidad de los pueblos indígenas"[171] por no reconocerla como "teología" ya que, según consideran, carece de una reflexión sistemática[172], a demás de menospreciarla por "no contar con tratado bien elaborados sobre los diversos dogmas y misterios cristianos y porque no se considera científica su metodología."[173] A raíz de esta situación han surgido distinciones a la hora de referirse al la Teología India

> Teología India India, la que reflexiona y revalora la sabiduría de los mayores, sin referencia al evangelio; Teología India Cristiana, la que se discierne, se valora y se ilumina a la luz de Jesucristo; y la Teología India Católica, la que se inspira en la Bíblia, se confronta y enriquece también con el magisterio de la Iglesia Católica.[174]

Durante el revuelo del surgimiento de la Teología de la Liberación, los indígenas seguían ausentes, y cuando aparecían, no era como indígenas sino como pobres cuya situación cultural no contaba[175] Hoy se habla de la Teología india, la cual fue aflorando en el calor de la necesidad de liberar su cultura y vivir su espiritualidad, espiritualidad que se entiende como "realidad que constata su vivencia en la experiencia histórica y cotidiana de las comunidades indígenas vividas como ritos, cuento, interpretaciones, dichos, moralejas, metáforas…pero sobre todo como resistencia histórica."[176]

---

[170] Clodomiro L. Siller A. El punto de partida de la Teología india. En Teología India. Primer encuentro taller Latinoamericano México: Ecuador, 1991, 48.
[171] Felipe Aguirre Franco. "Dificultades de la Teología India". Simposio sobre la inculturación del evangelio y la Teología. Ibid, 39.
[172] Según Mons. Bartolomé Carrasco. "La Teología india carece de categorías racionalizadas al modo occidental. Ponerla en esas categorías es destrozarla y aniquilarla... la Teología India no se hace, sino se vive en la contemplación ascética de la trascendencia y del cosmos". Mons. Bartolomé Carrasco Briceño: "¿Qué es la Teología India? 2 Ibid, 9.
[173] Felipe Arizmendi Esquivel. El CELAM y la Teología India. Presentación y comentario analítico. En CHRISTUS. Revista de Teología y Ciencias Humanas. Teología India: PUBLICACIÓN DEL Centro De Reflexión Teológica, A, C. Y órgano de la diócesis de la Tarahumara. 756, Sep-oct. 2006, 30.
[174] Ibid.
[175] Clodomiro L. Siller A. *El punto de partida de la Teología india. En Teología India. Primer encuentro taller Latinoamericano México*: Ecuador, 1991, 51.
[176] Ibid, 60.

A pesar de las dificultades que ha tenido que enfrentar la Teología India, no podemos negar que tuvo un encuentro con la teología de la Liberación en donde ambas se nutrieron la una de la otra. La situación social que afectaba a los pobres, y entre ellos a las comunidades indígenas, fue escenario donde estas dos teologías se cruzaron. También se quiere resaltar, dentro de la riqueza de esta Teología, dos aspectos que consideramos fueron de gran aporte para la Teología de la Liberación.

a) *Dios padre y madre*. Para los pueblos indígenas, su divinidad es plural, es decir está compuesta por una parte masculina y otra femenina, ejemplo de ello se puede considerar al pueblo Kuna, en donde encontramos que para ellos "hablar de *Paba* es hablar de *Nana*. La existencia de *Paba* dice necesariamente la existencia de *Nana* y viceversa"[177] en donde la relación entre ellos es horizontal. Hoy podemos hablar también de un Dios padre y madre gracias a esta perspectiva indígena.

b) El valor de lo diferente. Desde la concepción Kuna, no es posible que un pueblo o una cultura conozca a Paba y a Nana es su plenitud. Cada pueblo conoce solo una parte de esas divinidades, de ahí el valor que tiene cada cultura para poder acercarse a un concepto más real de la divinidad, ya que. Como afirma un Saila Kuna, autoridad del pueblo,

> Yo no sé qué dirán nuestros amigos negros, pero dicen la verdad. Y así los otros pueblos que Paba dejó sobre la tierra. No podemos decir exactamente lo que es Paba, lo que es Nana, nunca lo vamos a entender todo… Ningún pueblo – grande o pequeño- tiene la propiedad de entender a Paba más que otros. El entendimiento y su profundización van muy unidos a los acontecimientos, dolores, errores, a la vida diaria de cada pueblo…la multiplicidad e lenguas, de culturas, de pueblos son imprescindibles para conocer los aspectos, los atributos, las maneras de ser de Paba.[178]

4. Teología desde la perspectiva ecológica. Según Leonardo Boff,

> La Teología de la Liberación nació oyendo el grito de los pobres y hoy la conmueve el grito de la Tierra. Mientras los pobres continúen lamentándose y la Tierra gimiendo bajo la virulencia productivista y consumista, habrá mil razones para sentir el llamado de una interpretación libertaria y revolucionaria de los evangelios.[179]

---

[177] Ibid, 292.
[178] Ibid, 294
[179] Leonardo Boff. *La Teología de la Liberación se propaga, pese al veto del Vaticano* Disponible en http://visionesalternativas.com/index.php?option=com_deeppockets&task=contShow&id=81601. Fecha de acceso, 3 de 12, 2009.

Muchas veces se ha tomado la imagen de madre para referirse a la tierra pero, si la madre de nuestra sociedad es una mujer, la cual no goza de todos los derechos como ser humano, la cual es explotada y excluida, madre sin voz, madre si voto ¿qué se puede esperar del trato que se le de a la tierra vista desde esta óptica? Dice Nersa Curvelo

> La mujer sirve a la vida en múltiples aspectos pero eso no le aporta en general un reconocimiento. La madre de la tierra muchas veces no sabe verbalizar sus sentimientos... más fácil es hacer cosas. Un amor que hay que descifrar en las acciones, en la comida, la ropa lavada... la mujer permanece más en el rol de padecer, soportar, permanece. Igual sucede con la tierra que está allí y aparentemente no dice nada, pero nos sostiene y alimenta. Y soporta las agresiones de que la hacemos objeto...[180]

Y posteriormente añade.

> La tierra ha sido violada. De tierra jardín se ha convertido en tierra basurero. En tierra expoliada, agredida, explotada. La humanidad ve a la tierra como materia explotable, la destruye sin límites. La ve como materia de ganancia, de lucro. La prostituye. ¿Quién puede vender a la madre?[181]

Aunque la autora hace un acercamiento o analogía entre madre y tierra, hay que leer esto con ojos críticos, porque por un lado refuerza la idea de la mujer cercana a la naturaleza, y al hombre cercano al razonamiento.

Mientras por otro lado, Boff dice:

> Oigo, viniendo de todas partes, dos clamores que suben hasta el cielo. Uno es el grito de la Madre Tierra, terriblemente devastada. El otro es la queja lacerante de millones y millones de hermanas y hermanos nuestros hambrientos, enfermos y excluidos, los seres más amenazados de la creación. Es el clamor de la injusticia ecológica y de la injusticia social que implora ser escuchado urgentemente. Mis hermanos y hermanas constituidos en poder: en nombre de aquel que se anunció como el «soberano amante de la vida» (Sabiduría 11,26) os suplico: Hagamos una alianza global en pro de la Tierra y de la vida.[182]

Con eso queremos afirmar que la Teología de la liberación trascendió sus perspectivas y los pobres no solo se encuentras entre los hombres y las mujeres, los pobres también son todos los seres vivos explotados, el pobre es el planeta Tierra y todos los explotados que la habitan, crucificados juntamente con su madre, la Tierra.

[180] Nelsa Curvelo Serpaj-Al. "Mujer y ecología". En *Teología de la Ecología*. Autores varios. Quito, Ecuador: Ediciones Abya-Yala.1995, 102.
[181] Ibíd. 103.
[182] Leonardo Boff. *Carta de san Francisco a los gobernantes de los pueblos*. Disponible en http://somac.galeon.com/enlaces1724048.html. Fecha de acceso, 3 de 12, 2009.

Hoy, la teología de la liberación ya no es "la voz de los sin voz", hoy, es el instrumento usado por las diferentes voces para dejarse escuchar.

II.3. Aportes bíblicos que sostiene esta multiplicidad de sujetos en la teología de la liberación

A lo largo del breve acercamiento a la historia del surgimiento de la Teología de la Liberación, desde el despertar de la conciencia Latinoamericana, pudimos apreciar que esta teología se "*caracteriza por mantenerse adherida a la praxis de la fe*"[183] y uno de sus grandes enunciados es que Dios se revela en la historia a travez de los pobres.

> El dios de la Biblia es un Dios de la historia, un Dios que hace historia, un Dios que se manifiesta por una historia. Esta historia de Dios en el mundo se realiza en acontecimientos reales y concretos que entran en la historia humana experimentada por los pueblos, en primer lugar por el pueblo de Israel y por el pueblo cristiano, la Iglesia, que en su continuación.[184]

No es un tanto curioso preguntarnos cómo llegó la teología de la Liberación a esta conclusión o desde que fundamentos parte para enunciar esta tesis o hipótesis. Muchos teólogos y teólogas en sus escritos han tomado textos bíblicos, tanto del Antiguo como del Nuevo Testamento para validar sus teorías. Aun cuando la Biblia en su totalidad es concebida como colección de libros que narran la historia de un Dios que se revela en la historia de opresión y liberación de un pueblo, la teología de la Liberación descubre que esta historia sigue construyéndose y con ella la revelación de Dios.

> Cuando la Teología de liberación parte de los pobres como lugar epistemológico, como espacio de revelación de Dios, como sacramento de Cristo y como lugar social de la iglesia... se sitúa en línea de continuidad con la tradición profética vetero y neotestamentaria, que arranca de Moisés y culmina en el profeta de Nazaret.[185]

---

183 Juan Luis Segundo, *Revelación, fe, signos de los tiempos*. En Pasos. No. 56 (Noviembre-Diciembre)1994, 2.

184 Según Comblin, En la Biblia, el autor de la historia es Dios. Él, sin embargo, no actúa solo por medio de puros milagros. Los pobres no son instrumentos inertes en las manos de Dios. Es verdad que la Biblia destaca sobre todo el papel de Dios en la historia. Frecuentemente, ella parece silenciar el papel de los hombres. Pero una lectura crítica y atenta de los textos, permite reconstituir hasta cierto punto la fase humana y concreta de los acontecimientos. José Comblin. "Los pobres como sujetos de la historia". En *La opción por los pobre como criterio de interpretación*. Consejo Latinoamericano de Iglesias.(No se ofrecen más datos).

185 Juan José Tamayo- Acosta. *Para comprender la teología de la liberación*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2000, 136.

Son muchos los textos bíblicos que se han usado pero quisiéramos destacar algunos que consideramos expresan con claridad esta opción de Dios por los pobres y su revelación en la historia de su pueblo, alguno de ellos son:[186]

> "Bien vista tengo la aflicción de mi pueblo en Egipto, y he escuchado su clamor en presencia de sus opresores; Pues ya conozco sus sufrimientos. He bajado para librarle de la mano de los egipcios y para subirle de esta tierra a una tierra buena y espaciosa; a una tierra que mana leche y miel."[187]

> "¿Acaso no ha escogido Dios a los pobres según el mundo como ricos en la fe y herederos del Reino que prometió a los que le aman? ¡En cambio vosotros habéis menospreciado al pobre! ¿No son acaso los ricos los que os oprimen y os arrastran a los tribunales? ¿No son ellos los que blasfeman el hermoso Nombre que ha sido invocado sobre vosotros?"[188]

> "El Espíritu del Señor está sobre mí, por cuanto me ha ungido para predicar el evangelio a los pobres; me ha enviado para sanar a los quebrantados de corazón; para pregonar a los cautivos libertad, y a los ciegos vista; para poner en libertad a los quebrantados; para pregonar el año agradable del Señor.[189]

II. 4. Aplicaciones contemporáneas de dicha multiplicidad de voces y sujetos hoy

El pensamiento de Raul Fornet-Betancourt nos propone la polifonía en un proceso de repensar las racionalidades, en este caso que nos ocupa, la teología latinoamericana de liberación y sus distintos sujetos o polifonía teológica. Veamos

> Es nueva la filosofía intercultural porque superando los esquemas de la filosofía comparad, apunta a la realización de la filosofía en el sentido de un proceso continuamente abierto en el que se van dando citas, se van con-vocando y van aprendiendo a con-vivir las experiencias filosóficas de la humanidad toda. Con otras palabras: es un proceso eminentemente polifónico donde se consiguen la sintonía y armonía de las diversas voces

[186] Como afirma Tamayo, no pretendemos con eso absolutizar o canonizar la Teología de la Liberación ya que somos conscientes de su relatividad y de su carácter instrumental al servicio de la evangelización liberadora de los y las pobres. La idea es dejar constancia de que su principio inspirador, que es la opción por los pobres, en toda su densidad bíblica, teológica y sociológica, ha inspirado también la reflexión teológica. Ibíd., 136.
[187] Bíblia de Jerusalén, 1976. Éxodo. 3:7-8.
[188] Ibid. Santiago. 2:5-7.
[189] Reina Valera 2000. Lucas 4:18-19.

por el continuo contraste con el otro y el continuo aprender de sus opiniones y experiencias[190].

De esta multiplicidad de sujetos y de voces que generan otro tipo de pensamiento basado en sus características de sujetos es que se compone la Teología de la liberación. Pero, para efecto de este trabajo, solo nos centraremos aquí en las voces de las mujeres y su aporte en el quehacer teológico a la realidad hoy. Haremos un pequeño recuento de lo que es la teología de la liberación.

En una entrevista hecha al profesor Stam sobre la situación de la teología de la liberación hoy, él nos compartió lo siguiente:

> La teología de la liberación va bien, no es posible hablar de esa teología sin hablar de las comunidades de bases. Desde un ángulo, la teología fue un fracaso frente a la ola conservadora, a veces militarizada y a los medios de comunicación. Los procesos históricos han tratado mal a los procesos revolucionarios. Allende llevó el socialismo electoral y democrático en chille y llegó Pinochet apoyado por los norteamericanos; Ganan los Sandinistas frente a Somoza y en los EEUU Jimmy Carter pierde la elección frente Ronald Reagan, cuyo propósito fue destruir a los Sandinistas organizando y financiando la contra nicaragüense. Este complicó todo el proyecto sandinista. Tanto Nicaragua (dependencia diversificada entre EEUU, AL, Europa y la Unión Soviética) y Cuba, como gobierno revolucionario, dependían de la URSS y esa cae. La historia maltrató a la teología de la liberación. Inclusive con los papas, y esa teología ha respondido de forma acertada a este proceso. Los teólogos de la liberación y líderes de comunidades de base se reunieron frente a la perdida de las elecciones de los sandinistas y en su discurso dijeron no haberse dado cuanta de cuan débil era. "Exageramos la fuerza de las comunidades eclesiales, son importantes y hay que apoyarle pero el mercado es una realidad, no hay que aceptarlo pero sí adaptar el socialismo al mercado sin que deje de ser socialismo. El socialismo tienen que entenderse con los mecanismos del mercado." Con la Teología de la liberación surgieron varios sujetos y se reconocieron: las razas, las mujeres, el machismo, homosexuales.[191]

En medio de tantos fracasos, podemos encontrarnos con una teología que no solo se ha sabido mantener, sino que también se ha superado. Hablando de superaciones, queremos referirnos específicamente al caso del surgimiento de la voz femenina y sus luchas. Después de haber surgido de una sociedad que la invisibilizó durante muchos años a lo largo de la historia, hoy nos encontramos con una voz que no solo pide la palabra o la toma sino que también exige ser escuchada y respetada, en este caso, ser

---

[190] Raul Fornet-Betancourt. *Hacia una filosofía intercultural latinoamericana*: San José, Costa Rica. Editorial DEI, 1994, 12-13.

[191] Juan Stam. Entrevista hecha por Pamela Idjabe en las instalaciones de la Universidad Bíblica Latinoamericana el 10 de Diciembre del 2009.

escuchadas y respetadas tanto a nivel social como eclesial; ya que, como afirma Fiorenza

> Quizá hoy sufren las mujeres el más grave problema de identidad de toda su historia: Se les permite –y ellas participan en el juego, porque no existe otro– acceder a los mismos espacios que los varones, pero son interpretadas, en los límites del más ortodoxo aristotelismo, como materia –como organismo, para realizar(se) las funciones doméstico-excretoras o reproductoras, como cuerpo para satisfacer(se) los impulsos sexuales, como material psicoanalítico para (auto)interpretar(se) los impulsos creativos. Una nueva teología recta, potencialmente revolucionaria, puede abrir las puertas a espacios nuevos de convivencia entre –y para– todos, en la esperanza de una Tierra Prometida que todas y todos están llamados a construir... No es preciso que Dios ostente atributos femeninos, es suficiente con que no se le arrebaten los atributos de una divinidad universal.[192]

Esto nos ayuda a afirmar que no se está luchando por un derecho nunca antes existido puesto que, en los inicios del cristianismo,

> La iglesia primitiva veía a todos sus miembros como llamados y elegidos, dotados con los muchos talentos del Espíritu. Pero como muchos historiadores de la liberación han apuntado, la iglesia como una comunidad de iguales llena del Espíritu fue paulatinamente romanizada y el cristianismo se convirtió en una religión imperial. El estado promovía los intereses eclesiásticos, los ministros de la iglesia se convirtieron en parte de las oficinas burocráticas imperiales, el clero llegó a ser una clase privilegiada y la iglesia adoptó estructuras y medidas imperiales romanas...[193]

Entonces podemos decir que la iglesia, como pueblo de Dios, debería volver también a sus orígenes y rescatar de ellos aquello que lo ayude a ser más inclusiva y democrática. Una de las luchas que hoy enfrentan muchas mujeres en las comunidades cristianas, en este caso presbiterianas, es sobre lo que en el capítulo anterior mencionamos sobre el texto de 1 Pedro.2:9 como base para hablar del derecho que tiene cualquier ciudadano a gozar de una ciudadanía plena y sus implicaciones en la ordenación de mujeres. Ese mismo texto es tomado hoy por muchas mujeres para expresar su derecho a esa ciudadanía plena a la que fueron llamadas y que se les está negando, no solo a ellas, como mujeres sino también a un gran número de hombres, ya

---

[192] Elisabeth Schüssler Fiorenza. *Pero ella dijo*. Traducido de Eva Juarón, Madrid, 1996. Disponible en http://www.revistadelibros.com/articulo_completo.php?art=1203. Fecha de acceso, el 15 de 12 del 2009.
[193] Elisabeth Schüssler Fiorenza. *Somos Iglesia - Un Reino de Sacerdotes*. Ottawa, 22 de Julio, 2006. disponible en http://www.womenpriests.org/wow/fiorenzas.asp fecha de acceso, 3 de febrero del 2010.

que tanto la iglesia, como la sociedad y la religión están siendo gobernadas por una poderosa élite de hombres que han excluido a otros hombres y mujeres por siglos"[194]
Es por eso que, al igual que Rose Wu y E. S. Fiorenza, apoyamos

> La ordenación de mujeres basada en el principio de la igualdad. No obstante, no estoy convencida de que al ordenar mujeres la iglesia será más inclusiva y participativa. Para mí, la exclusión de mujeres al sacerdocio solo es una expresión de su naturaleza opresiva. Para renovar la iglesia y exorcizarla de todas las formas de opresión, debemos ir a la causa de raíz de todos estos problemas… Para mí, se trata de escoger si queremos una comunidad que comparte el poder o si queremos que solo unos cuantos tengan el poder. Por eso, nosotras, como el clero femenino de otras iglesias, estamos en peligro de reesforzar las estructuras jerárquicas presentes al tratar de ser parte de ellas.[195]

y añade Fiorenza

> De ahí que, la lucha por la ordenación de hombres / mujeres debe ser vista como parte de la lucha de todos los otros subordinados por la plena ciudadanía y por derechos civiles, una igualdad y justicia radical. Las luchas por una iglesia democrática radical deben mantenerse como el contexto que define la lucha por la ordenación de modo que la ordenación de hombres / mujeres no signifique una ordenación a la jerarquía o a las estructuras sagradas de dominación, sino que sean el reconocimiento público de un liderazgo ministerial democrático.[196]

De acuerdo a eso queremos afirmar que las luchas de las mujeres hoy no solo son en pro de sus derechos como mujeres sino como seres humanos, lo cual incluye no solo a las mujeres como género femenino sino a todo ser humana marginado, hombres y mujeres. La lucha hoy no es contra una sociedad opresora sino contra las mismas bases en que está construida la sociedad, las cuales son herencia de una cultura androcéntrica.

Como cierre de este capítulo, quisiéramos compartir la opinión de uno de los pioneros de la Teologías de la Liberación con respecto a los alcances que ha tenido esta hoy y su impacto en las sociedades.

> Desde sus inicios a fines de los años 60, la Teología de la Liberación adoptó una perspectiva global, enfocada en la condición de los pobres y oprimidos en el mundo entero, víctimas de un sistema que vive de la explotación del trabajo y de la depredación de la naturaleza. Este sistema

[194] Ibid.
[195] Ibid.
[196] Ibid.

explota a las clases trabajadoras y a las naciones más débiles. Y además reprime a los que oprimen y por lo tanto contrarían sus propios sentimientos humanitarios. En una palabra, todos deben ser liberados de un sistema que perdura desde al menos tres siglos y ha sido impuesto en todo el planeta. La Teología de la Liberación es la primera teología moderna que ha asumido este objetivo global: pensar el destino de la humanidad desde la condición de las víctimas. En consecuencia, su primera opción es comprometerse con los pobres, la vida y la libertad para todos. Surgió en la periferia de las Iglesias centrales, no en los centros metropolitanos del pensamiento consagrado. Por ese origen ha sido siempre considerada con sospecha por los teólogos académicos y principalmente por las burocracias eclesiásticas y la de la Iglesia más importante, la romano-católica.[197]

Y añade

> De su cuna en Latinoamérica la Teología de la Liberación pasó a África, se extendió a Asia y también a sectores del primer mundo identificados con los derechos humanos y la solidaridad hacia los desposeídos. La pobreza entendida como opresión revela muchos rostros: el de los indígenas que desde su sabiduría ancestral concibieron una fecunda teología de liberación indígena, la teología negra de la liberación que resiente las marcas dolorosas dejadas en las naciones que fueron esclavistas, el de las mujeres sometidas desde la era neolítica a la dominación patriarcal, la de los obreros utilizados como combustible de la maquinaria productiva. A cada opresión concreta corresponde una liberación concreta.[198]

---

[197]Leonardo Boff. *La Teología de la Liberación se propaga, pese al veto del Vaticano* Disponible en http://visionesalternativas.com/index.php?option=com_deeppockets&task=contShow&id=81601. Fecha de acceso, 3 de diciembre del 2009.
[198] Ibid.

CAPÍTULO III

REFORMA PROTESTANTE Y TEOLOGÍA(S) DE LA LIBERACIÓN DESDE EL QUEHACER TEOLOGICO DE LAS MUJERES

Al igual que Richard Shaull, consideramos que la Reforma Protestante, como movimiento de liberación, tiene mucho que aportar a la nueva lucha de liberación hoy, como lo es la Teología Latinoamericana: y en especial, a la lucha de las mujeres por su plena ciudadanía en las comunidades eclesiales. En palabras de Shaull

> Para el futuro de la iglesia de los pobres y de la teología de la liberación es importante tomar en cuenta lo que pasó en el Siglo XVI con la primera Reforma... creo que tenemos que pensar en la Reforma de siglo XVI como movimiento de liberación de este siglo, un movimiento que ocurrió en el seno del cristianismo... considero que la teología de la liberación y la iglesia de los pobres representan verdaderamente una segunda Reforma...[199]

En los dos capítulos anteriores abordamos, de forma separada, los diferentes contextos de las dos reformas más grandes que se han dado en la historia del cristianismo: La reforma Protestante y la Teología de la Liberación. En ambas realidades tratamos de visualizar el rol de las mujeres y su participación en ambos movimientos. En el presente capítulo trataremos de extraer de las dos reformas algunos aportes que nos ayuden a fortalecer la plena ciudadanía de las mujeres en las comunidades cristianas. Consideramos que tanto la Reforma protestante como la Teología de la Liberación forman parte de la historia de las luchas de las mujeres por su liberación y qué mejor que partir del pasado para entender el presente de tal modo que podamos planificar un futuro diferente. Como afirma Aquino

> La recuperación del propio pasado es una dimensión central en la capacidad de un pueblo para comprender la propia situación, adueñarse de ella, ser conciente de sus limitaciones y posibilidades, y así, participar en la construcción de su propio futuro.[200]

---

[199] Ricardo Shaull, *Teología de la liberación y Reforma protestante: continuidad y ruptura*. En Vida y Pensamiento 10 (1990) 1. San José, Costa Rica: Seminario Bíblico Latinoamericano, 5.

[200] O. Maduro, *Apuntes epistemológicos –políticos para una historia de la teología en América Latina*. En: Varios apuntes para una historia de la teología en América Latina. Ed. DEI-CEHILA, San José, 1981, 19-20, citado por Pilar Aquino, *Nuestro clamor por la vida. Teología latinoamericana dese la perspectiva de la mujer*. San José, Costa Rica: DEI, 1992, 37.

Es por eso que queremos hacer memoria de estas luchas para no olvidar de dónde venimos, qué estamos haciendo y hacia dónde queremos proyectarnos. Es haciendo memoria como luchamos porque la historia no se repita.

Para este fin, vamos a crear un puente entre los movimientos anteriormente descritos ¿en qué se parecen? ¿Qué aportes hace una a la otra? Y las mujeres ¿dónde quedan en medio de todo eso?

III.1 Tendiendo puentes entre la tradición reformada y la teología de la liberación

Diana de Vallescar, religiosa portuguesa, especialista en interculturalidad y colega de Raul Fornet-Betancourt, en su libro "*Tender puentes, abrir caminos, Vida consagrada y multiculturalidad*", afirma

> En la experiencia intercultural se comunica "lo propio" y se participa "lo diverso". Se deja a un lado la cultura propia para abrirse a otras formas de ver, organizar, pensar, sentir, interpretar... y, así poder discernir conjuntamente los mitos y creencias en los que vivimos, el "dentro" y el "fuera", "lo propio" y "lo extraño".[201]

Esta afirmación es clave para establecer puentes y caminos entre la tradición reformada y la teología de la liberación. En este sentido es la posibilidad de abrirse a otras formas de ver, organizar, pensar, sentir, interpretar la reflexión de los distintos sujetos teológicos, de alguna manera ver la continuidad y la discontinuidad en estos procesos de renovación y de afirmación de los distintos sujetos,

La Teología Latinoamericana, en contraposición a la Reforma protestante, tiene algunos puntos similares, dentro de los cuales podemos destacar:

III.1.1. El surgimiento de un nuevo sujeto histórico

En ambos movimientos podemos ver que alguien surge. Mientras en la Teología Latinoamericana se habla del pobre como nuevo sujeto, se puede apreciar en la historia de la Reforma protestante que también se habla de la irrupción de un sujeto, el cual fue la burguesía, una nueva clase social que estaba surgiendo a finales de la edad media y que amenazaban con el sistema feudal existente. Ambos sujetos, aunque muy diferentes,

---

[201] Diana de Vallescar. Tender puentes,abrir caminos. Vida consagrad y multiculturalidad: Madrid, Publicaciones Claretianas, 2006, 132.

comparten el hecho de irrumpir en una sociedad "con una nueva visión, nuevas energías y nueva fuerza", irrumpen en una sociedad en la que aparentemente no caben. En el caso del sujeto de la Reforma

> Fue el comienzo de una nueva conciencia entre las personas que estaban al margen de este feudalismo... personas que no cabían dentro de este sistema, que se sentían alienadas del sistema feudal y especialmente de la estructura de dominación de la iglesia medieval, que representaba un poder de opresión tremenda. Por tanto, buscaban una manera de liberarse.[202]

La irrupción de ambos sujetos y su toma de conciencia desafió el orden social imperante hasta entonces, específicamente en el área religiosa. En el caso de la Teología Latinoamericana, los pobres pasaron de ser "solamente objeto de compasión y de asistencialismo, víctimas del pecado estructural que exigen justicia,"[203] a ser algo más; ellos se instituyeron como "un lugar teológico privilegiado para desde ellos leer la Palabra de Dios y la misma tradición"[204] Pero aquí no queremos referirnos al pobre sin rostro. Como ya vimos anteriormente, tienen nombre, rostro e historia, queremos resaltar aquí la irrupción del pobre "mujer" sin distinción de raza ni clase social. Afirma Aquino que

> A partir del contacto con una realidad oprimida, fue emergiendo la necesidad de una transformación global de la realidad con el fin de que los pobres y las mujeres tengan acceso real a la conducción de su destino y plena participación social y política. Esta toma de conciencia a partir de los compromisos concretos, explicita en la mujer una comprensión de sí misma referida a un estar en la realidad, ser conciente de ella y transformarla. Se trata, por decirlo de algún modo, de un reencuentro consigo misma para reapropiarse el derecho, hasta muy recientemente relegado, de participar en la forja de su propio destino.[205]

III.1.2. La Bíblia en manos del pueblo pobre

Cuando estudiamos la historia de la reforma, vimos cómo solo los sacerdotes tenían acceso a la Bíblia, el pueblo, a demás de no tener el acceso a ella, la mayoría era analfabeta. Con el surgimiento de los Reformadores, la liberación de la Biblia se llevó a

---

[202] Ibid, 6.
[203] Víctor CODINA sj. "Los pobres, la iglesia y la teología". En José María Vigil (organizador). *Bajar de la cruz a los pobres. Cristología de la liberación*: Comisión Teológica Internacional de la Asociación Ecuménica de Teólogos / as del Tercer Mundo. 2007, 54.
[204] Dice Codina que los pobres no son sólo objeto de la ética social sino lugar hermenéutico y teológico de la fe, punto focal para la estructuración de toda la teología. Ibíd.
[205] Pilar Aquino, *Nuestro clamor por la vida. Teología latinoamericana desde la perspectiva de la mujer*. San José, Costa Rica: DEI, 1992, 49.

cabo mediante la traducción a la lengua vernácula (en particular, la Biblia Alemana de Lutero) la predicación expositiva (recomenzada por Zwinglio), y la exégesis gramático-histórica directa (bien ejemplificada por los comentarios de Calvino). Esto permitió que el pueblo tuviera un contacto directo con el texto Bíblico y el mensaje del mismo se revelara en su historia la cotidianidad. Algo similar pasó en América Latina. Ya el texto bíblico estaba en manos del pueblo pero el mensaje del mismo venía mediado por una comunidad ajena a la realidad latinoamericana. Esto provocaba que el mensaje que recibía la población no correspondiera ni respondiera a las necesidades del mismo. En el momento en que se levanta el pueblo latinoamericano, y decide hacer una lectura del texto desde su propio contexto, cambia el mensaje y su impacto en su cotidianidad. Como afirma Shaull

> Cuando las comunidades de fe protestante, compuesta por los pobres que luchan por la liberación junto con los que se solidarizan con ellos, se reúnen alrededor de la Bíblia, lo que les sucedió a los reformadores nos ocurrirá a nosotros. Nos sorprendemos al descubrir que la Bíblia nos comunica una nueva palabra[206].

Esto es que el pueblo, no solo recibe el nuevo mensaje sino que también se identifica como "pueblo de Dios" y se apropia del texto bíblico. Es la experiencia del lector/a con la Biblia, el encuentro de dos historias y de la acción de Dios en la historia.

III.1.3. Relectura de la Bíblia desde una perspectiva diferente

La base o el inicio de la Reforma Protestante podría situarse en el momento en que Lutero entra en contacto directo con la Bíblia y descubre en ella un mensaje nunca antes escuchado: La justificación por la fe y salvación por gracia. Y desde esta perspectiva hizo la lectura de toda la Bíblia y, en palabras de él "empecé a leer la Bíblia de nuevo y encontré la justificación por la fe en todas las páginas"[207]

> Este descubrimiento de Martín Lutero marcó el inicio de una nueva era en la lucha de la humanidad por la liberación, redimiendo a hombres y mujeres de la esclavitud desde lo más íntimo de su ser.[208]

---

[206] Richard Shaull. La *Reforma protestante y la Teología de la liberación.* San José, Costa Rica: DEI, 1993, 58.
[207] Ricardo Shaull. *Teología de la liberación y Reforma protestante: continuidad y ruptura*. En Vida y Pensamiento 10 (1990) 1. San José, Costa Rica: Seminario Bíblico Latinoamericano, 7
[208] Richard Shaull. La *Reforma protestante y la Teología de la liberación.* San José, Costa Rica: DEI, 1993, 28.

Este hallazgo podría considerarse hoy como un nuevo paradigma de lectura, otro punto de vista o lugar desde el cual se hace un acercamiento al texto y se encuentra con un mensaje distinto y liberador. En el caso de la Teología de la Liberación la historia fue la misma, o por lo menos muy similar. Un grupo de hombres y mujeres, desde diferentes contextos, razas, situación social..., se acercaron al texto y descubrieron en él un mensaje distinto y liberador. Ambos descubrimientos fueron diferentes porque: en la Reforma protestante la novedad fue descubrir que no necesitaban de ningún mérito para alcanzar la salvación ya que eran justificados por fe y salvos por la gracia de Dios[209] esto es, como afirma Shaull, que

> Lutero y otros reformadores tomaron lo que estaba en el meollo de la preocupación espiritual de la época y lo reafirmaron por una reinterpretación radical. La conciencia de Dios el sentido de la presencia de este en todas partes, lo que se había convertido en fuente de temor, ansiedad y opresión, repentinamente se convirtió en fuente de vida y de esperanza.[210]

En cambio en la Teología de la liberación, la novedad fue descubrir que Dios toma una opción por el ser "pobre" y, a travez de él, se hace presente en la historia de la humanidad. Llama la atención cómo Pablo Richard llega inclusive a afirmar que no es solo que Dios haga una opción por los pobres sino que son ellos los autores del texto bíblico. Según Richard

> Nuestra hipótesis es que los pobres son el autor humano de la Bíblia y son ellos, en última estancia quienes tienen la llave de su interpretación. La Bíblia pertenece a la memoria histórica de los pobres.[211]

Siguiendo la misma línea, tras un artículo publicado por Richard bajo el título *La Bíblia, memoria histórica de los pobres*, Comblín escribió:

> La Biblia fue escrita por los pobres. A pesar de haber sido abusada frecuentemente por los ricos, la Bíblia siempre resiste y es recuperada por los pobres. Pues, ella es el relato de la historia de los pobres.[212]

---

[209] Como vimos en la historia de la Reforma, el mundo medievo era religioso y toda la vida giraba en torno a Dios y la búsqueda de la salvación eterna y; la Iglesia estaba cobrando indulgencias al pueblo para su salvación, y el único medio de salvación era a partir de los sacramentos que eran administrados únicamente por los sacerdotes, los cuales tenían prácticamente a todo el pueblo bajo su control. A parte de eso, se había encargado de difundir la imagen de un Dios juez que demandaba rectitud.

[210] Richard Shaull. La *Reforma protestante y la Teología de la liberación.* San José, Costa Rica: DEI, 1993, 28.

[211] Richard 1984ª: 20. Citado por Hans de Wit. *En la dispersión el texto es pátria. Introducción a la hermenéutica clásica, moderna y posmoderna*: San José, Costa Rica: Universidad Bíblica Latinoamericana. En Antología Metodología Exegética y Hermenéutica Latinoamericana. Escuelas de Ciencias Bíblicas, II Bimestre 2009, 137.

[212] Comblin 1983, Ibid, 136.

Pero, aun cuando fueran diferentes los hallazgos de las dos reformas, podemos afirmar que ambas comparten la misma raíz que es la liberación del pueblo.

La relectura bíblica en los grupos de estudio bíblico alrededor de América Latina han partido de la vida misma, de la realidad de las personas, para encontrarse con el pueblo de Dios en los relatos bíblicos, y luego volver a la realidad para reinterpretar la esperanza. Mucho se ha avanzado en este campo de la relectura bíblica, a través de la implementación de la educación popular, para producir una lectura creativa y crítica, que permita ponernos frente al texto de una manera liberadora.

III.1.4. La revelación del rostro humano de Dios

Una de las herencias que tiene la Teología de la Liberación, y digo herencia porque considero que ya viene desde la reforma, es la manera tan cercana y tan humana de concebir a Dios a través de la persona de Cristo. Cuando la Bíblia estaba en mano de sacerdotes y el pueblo analfabeto conocía la "voluntad" de Dios a través de lo que estos comunicaban, y la imagen que se tenía de Dios era la de un ser vengativo, exigente. En el momento en que cambia la historia, se descubre, en este mismo Dios, a un ser amoroso, lleno de gracia, de perdón, de entrega y mucho más cercano y sensible a la realidad del pueblo. Lo mismo puede encontrarse en la vivencia de la Teología de la Liberación. Dios pasó de ser el dios de los dogmas, dios de los sacramentos, dios blanco... a ser el Dios que camina con el pueblo, que vive con el pueblo y se identifica con el pueblo. Una de las muestras de ese Dios puede verse en una de las canciones de la misa campesina nicaragüense "vos sos el Dios de los pobres".

> Vos sos el Dios de los pobres, el Dios humano y sencillo, el Dios que suda en la calle, el Dios de rostro curtido. Por eso es que te hablo yo así como habla mi pueblo, porque sos el Dios obrero, El Cristo trabajador.
>
> Vos vas de la mana con mi gente, luchás en el campo y la ciudad; hacés fila allá en el campamento para que te paguen tu jornal. Vos comés raspando allá en el parque con Eusebio, Poncho y Juan José; y hasta protestás por el sirope cuando no te le echan mucho miel.
>
> Yo te he visto en uno pulpería, instalado en un caramanchel. Te he visto vendiendo lotería sin que te avergüence ese papel. Yo te he visto en las gasolineras chequeando las llantas de un camión. Y hasta patroleando carreteras con guantes de cuero y overol.[213]

[213] Carlos Mejía Godoy. *Vos sos el Dios de los pobres*. Disponible en http://www.ucis.pitt.edu/clas/nicaragua_proj/society/Misa%20Campesina/Soc-misacampobres.pdf. Fecha de acceso. 14 de 12 del 2009.

El hecho de que Dios haya descendido de las nubes y se haya instalado en la infancia que vive en la calle, en los y las mendigos y, en las personas que trabajan en el campo, en los y las migrantes, los excluidos y excluidas por su orientación sexual diferente, en las mujeres... muestra que estamos frente a un Dios político. Porque tanto la Reforma Protestante como la Teología de la liberación no son simple cuestiones morales, son también opciones políticas.[214] Y los pioneros de la Teología de la Liberación como los de la reforma tuvieron que hacerle frente a la institución eclesial y otras. Y Dios, con esa identificación con el pueblo empobrecido, deja en claro de qué lado está.

III.2. Aportes propiamente de la reforma a la teología de la liberación[215]

Con eso queremos rescatar tres principios que consideramos básicos y de los que pudo haberse nutrido la teología de la liberación.

III.2.1 El principio político

Inspirado en la Reforma Radical[216] de la separación Iglesia-Estado. Aun cuando no mencionamos esa parte de la reforma protestante, bien sabemos que la reforma iniciada por Lutero y sus contemporánea no fue la única ni la última, después de esta hubo otra, considerada hoy la "reforma radical" cuyos líderes exigían a los primeros reformadores una reforma total, la cual implicaba no solo el replanteamiento teológico sino la separación entre la iglesia y el estado. Estos últimos reformadores fueron perseguidos tanto por católicos como por los protestantes. Gracias a la ruptura de la cristiandad podemos afirmar que la iglesia tuvo mayor autoridad para hacer sus denuncias, las cuales podemos considerar profética, a las autoridades. En el grupo de los primeros pioneros de la teología de la liberación, específicamente en el lado católico,

---

[214] Idea tomada de una frase dicha por Gabriela Miranda en la primera reunión que tuvieron los y las estudiantes para la creación de una Red Nacional de Nuevas Generaciones de Teólogos y teólogas Latinoamericanos y caribeños en Costa Rica. Bajo el lema "Haciendo camino al andar" Llevada a cabo el Miércoles, 9 de 12 del 2009 en las instalaciones de la UBL, San José Costa Rica.

[215] Harold Segura. *Protestantismo y teología de la liberación en América Latina*. DEI, Taller socio-teológico. San José, Costa Rica, 2010.

[216] "La Reforma Radical, llamada a veces el Ala Izquierda de la Reforma, fue un movimiento hecho de tres tendencias principales, no muy estrechamente vinculadas al comienzo: el anabaptismo, el espiritualismo y el racionalismo evangélico... en contraste con los protestantes, los radicales de las tres tendencias de la Reforma Radical afirmaron la necesidad de establecer una separación entre sus iglesias y el estado nacional o territorial." George H. Williams. La reforma radical. Fondo de cultura económica: México, 1983, IX, 6.

muchos teólogos y teólogas fueron callados o excomulgados por la institución eclesial, pero eso no impidió que su voz se siguiera escuchando y sus denuncias hicieran eco en el pueblo sufrido.

III.2.2. El principio eclesiológico

Inspirado en la Reforma Magisterial[217] del sacerdocio de todos los y las creyentes. Gracias a eso, podemos hablar hoy de una comunidad de iguales al servicio del Reino. Es desde este principio que partimos en esta investigación para afirmar la plena ciudadanía de las mujeres tanto en las comunidades eclesiales como en la sociedad en general. Como expusimos anteriormente, posiblemente los primeros reformadores no captaron la dimensión de este principio, y de hecho que no lo hicieron porque no contemplaron la organización y funcionamiento de la iglesia como institución, en donde miembros comparten por igual, pero, la teología latinoamericana de la liberación se alimente del principio y crea espacios en donde el pueblo de Dios comparte en igualdad. Ejemplo de eso tenemos las comunidades eclesiales de bases[218]. Y las comunidades de fieles, en el ámbito protestante.

III.2.3. El principio espiritual

Inspirado en la Reforma Luterana de la libertad de todo cristiano(a): Libre de todo, siervo de todos. Comunidad de iguales al servicio de todos.

III.3. Aportes a la plena ciudadanía de la mujer

Sabemos que las mujeres han sido objeto de marginación en lo que se considera historia de la humanidad. Culturas, filósofos y sociedades han encontrado "razones" para sustentan la superioridad de los hombres y así perpetuar la subordinación femenina. La iglesia, como parte de una sociedad, de una cultura, no ha sido la

[217] Conocido también como el protestantismo clásico, el cual hace referencia a la reforma que dio origen al luteranismo, las iglesias reformadas y la iglesia establecida en Inglaterra. Ibid, IX.

[218] "Estas comunidades emergen en medio de un contexto moderno en donde la Iglesia estaba organizada de forma jerárquica y regulada por un poder que obligaba al pueblo a observar sus reglas y seguir sus prácticas. En medio de esta realidad surgen las comunidades eclesiales de base en representación de una nueva experiencia de iglesia, comunidad y fraternidad. Estas comunidades impulsaron la creación de espacios en donde las personas se conozcan, puedan llegar a ser ellas mismas en su individualidad y tengan la posibilidad de decir su palabra, ser acogidas y acoger en nombre propio"(resaltados del autor). Leonardo Boff. Eclesiología. Las comunidades reinventan la iglesia: Ediciones SAL TÉRREA, Santander, 1980, 9.

excepción y, podríamos inclusive afirmar que, gracias a sus dogmas e interpretaciones del texto bíblico, han contribuido a esas subordinaciones. Como afirma Aquino,

> Históricamente la iglesia ha sido, entre otros, un vehículo para transmitir pautas culturales de referencia patriarcal y tradiciones religiosas domésticas y privatizantes con respecto a la mujer[219]

También sabemos que en medio de esta realidad, se han conocido momentos de luchas y espacios en que las mujeres han sido lideres. Pero, la exclusión y dominación persisten.

En el primer capítulo hicimos un acercamiento del rol que tenían las mujeres en el renacimiento, que es el contexto en que se da la gran Reforma Protestante. También pudimos visualizar cómo la situación de las mujeres no era preocupación de los reformados. Igualmente con el surgimiento de la Teología de la Liberación podemos apreciar cómo la mujer, en un principio, no fue tema ni preocupación de los pioneros de esta segunda reforma. Pero, como dice Aquino, bien sabemos que

> Los procesos de liberación no suceden fuera de la opresión, más bien, las luchas de liberación y la opresión son los dos aspectos de una sociedad injusta. Hay quienes se benefician de la injusticia y buscan mantenerla y hay quienes luchan por salir y combatirla. La iglesia no escapa a esos procesos.[220].

Con eso no queremos decir que los reformadores y los teólogos de la Liberación se mantuvieron por siempre indiferentes ante la situación de las mujeres. Hubo momentos en que algo mencionaron pero la lucha femenina fue llevada a cabo por las mismas mujeres. Ellas se reconocieron como mujeres, se identificaron como sujetos, se acercaron al texto bíblico desde su realidad de oprimidas y excluidas, descubrieron el rostro femenino de un Dios que se identifica con sus luchas e hicieron, a partir de eso, una relectura orientada a su cotidianidad.[221].

---

[219] María Pilar Aquino. "Mujer e iglesia". Maria Pilar Aquino. *Participación de la mujer en la presencia de la iglesia*. En *Aportes para una teología de la mujer*. Madrid, España Editorial Bíblia y Fe, 1988, 95.
[220] Ibid, 94.
[221] Silvia Regina de Lima Silva, en su artículo "Evangelio, mujer y cultura" menciona tres momentos que caracterizan el proceso de la lucha de las mujeres. En el primer momento está el descubrimiento de las mujeres como las más pobres entre los pobres, en el segundo destaca la búsqueda que hacen las mujeres en la Bíblia de las dimensiones femeninas de Dios y en un tercer momento menciona la búsqueda de una teología holística y una relectura orientada a partir de las múltiples relaciones que envuelven las vidas de las mujeres. En Elsa Tamez. La sociedad que las mujeres soñamos. San José, Costa Rica: DEI. 2001, 56-57.

Como herederas de la tradición protestante, afirma Shaull, *los logros de los reformadores nos pertenecen a todos, son parte de nuestra historia común*, y como partícipes de la Teología de la Liberación, vamos a buscar en nuestro pasado, algunos aportes que hicieron y que podemos considerar contribuyeron a esta lucha de las mujeres. En este caso, no vamos a generalizar las luchas. La que aquí nos interesa es aquella que llevan a cabo las mujeres en las comunidades eclesiales, específicamente en las presbiterianas, como parte integral de ellas y, por tanto, con derecho a una plena participación. Para eso vamos a trabajar en un primer momento, el aporte de la Reforma Protestante y posteriormente el de la Teología de la Liberación.

III.3.1. Aporte desde la Reforma protestante

Juan Stam, en su artículo "La teología de los reformadores: unas reflexiones", hace la siguiente afirmación:

> Se suele resumir el aporte teológico de la reforma en tres puntos: 1) la justificación de la gracia mediante la fe (sola gratia, sola fide), 2) la sola autoridad normativa y definitiva de las Sagradas Escrituras(sola scriptura, tota scriptura), y 3) el sacerdocio universal de todos los creyentes. Pero casi siempre se olvidan otros dos que son cruciales: 4) la libertad cristiana y 5) "la iglesia reformada siempre reformándose" (ecclesia reformata semper reformanda.[222]

Queremos partir de esta afirmación para tomar dos de estos aportes de la Reforma que consideramos tienen algo que decirle hoy a la iglesia protestante con respecto a la plena participación de las mujeres. Tomaremos como aporte el sacerdocio universal y "la iglesia reformada siempre reformándose."

a) El sacerdocio universal. En el primer capítulo tratamos de hacer un pequeño esbozo sobre lo que significó el sacerdocio universal en esa época. Como pudimos apreciar, en su momento respondió a algunas necesidades del contexto. En aquel entonces, tanto hombres como mujeres se vieron beneficiados porque el poder sacerdotal estaba, como ya mencionamos, en manos de unos pocos. Hoy, retomamos el tema y buscamos en él alguna respuesta a la situación específica de las mujeres en las comunidades eclesiales.

Cuando hablamos de la integración de las mujeres, no hacemos referencia a permitirla unos cuantos espacios en el seno eclesial, reproduciendo los patronos socio-

---

[222] Arturo piedra (editor). *Haciendo teología en América Latina. Juan Stam: Un teólogo del* camino (1). San José, Costa Rica: Editorial SEBILA, 2006, 241.

culturales androcéntricos que le asignan tareas a las mujeres (cantar, limpiar, hacer visitaciones...) Cuando hablamos de la ciudadanía plena nos referimos a hacer vigente este derecho, que como cristianas, heredamos desde el inicio del movimiento cristiano con el ministerio de Jesús y posteriormente por sus seguidores. En ninguna parte del Nuevo Testamento encontramos que Jesús excluyera a las mujeres de su ministerio, ni mucho menos que las tratara con diferencia frente a los hombres. Todo lo contrario, fueron ellas las que lo acompañaron, empezando con su madre. Ellas también fueron testigos de su muerte y fueron ellas las primeras en recibir la noticia de su resurrección y las encargadas de comunicarlas a los demás discípulos.[223] Ellas estuvieron ahí donde descendió el espíritu santo en el día del Pentecostés recibiendo igualmente dones para seguir anunciando el evangelio. ¿Por qué quieren limitar hoy su participación plena en las comunidades cristianas renegándolas y limitándolas a determinados roles? ¿Son acaso la cultura, los dogmas o la tradición mayor que el mensaje de Salvación de nuestro Señor Jesucristo?

Si de tradición se trata, retomemos pues el sacerdocio universal de los y las creyentes vivido en el ministerio de Jesús, anunciado por sus discípulos y rescatado en la Reforma. Es tiempo de regresar a las raíces y retomar aquello que permita a la iglesia crecer en el evangelio. Este es el ministerio de la iglesia, dar a conocer las Buenas Nuevas al mundo y eso, no solo es trabajo de unos cuantos, sino obligación de todo ser creyente en este Evangelio. Al respecto alega Stam

> La afirmación reformada del sacerdocio universal de todos los fieles (1P.2:9; Ap. 5:10) impulsa, lógicamente, un proceso de progresiva democratización dentro de la iglesia, y por consiguiente dentro del mundo moderno.[224]

b) "La iglesia reformada siempre reformándose". De acuerdo con Shaull, esta frase fue una expresión calvinista con la cual

> Declaraban que cualquier iglesia que sea un producto de la reforma merece ese nombre solo en la medida que sea capaz de sobreponerse al impulso, inherente de todas las instituciones humanas, a la auto-preservación, y se atreva a reformarse de tiempo en tiempo para poder

[223] En Mateo 13:33 se encuentra una parábola usada por el mismo Jesús en donde compara el Reino de Dios semejante a la labor, que por lo general, desempeñan las mujeres. «El Reino de los Cielos es semejante a la levadura que tomó una mujer y la metió en tres medidas de harina, hasta que fermentó todo.»

[224] Arturo piedra (editor) *Haciendo teología en América Latina. Juan Stam: Un teólogo del camino.(1.* San José, Costa Rica: Editorial SEBILA, 2006, 245.

responder de una manera creativa al reto presentado por nuevas instituciones históricas.[225]

Posiblemente hoy el enunciado no tenga el mismo valor revolucionario como en el contexto en que surgió pero, sigue aseverando Shaull, cuando las iglesias reformadas deciden vivir este principio suceden dos cosas:

1. Surge la resistencia a todo intento de sacralizar y considerar libre de ser criticado cualquier logro del pasado, cualquier forma de vida o cualquier estructura social. Y afirma:

> Una fe vital en Dios nos obliga a exponer y denunciar energéticamente todo intento de darle a cualquier logro humano o institucional un carácter de permanencia o de considerarlo sacro, más allá de las críticas o el cambio. Esto es idolatría; significar hacer un dios de nuestro propio sistema o forma de vida y luego adorarle. Es un mal peor que el ateísmo, porque permite que nos escondamos del Dios vivo de la justicia, mientras defendemos estructuras injustas con fervor religioso.[226]

2. Dios está comprometido en quebrar y destruir las estructuras de la injusticia para "edificar y plantar" (Jer.1: 10) y su acción es redime y transforma del mundo. Y Juan Stam, en uno de sus artículos, afirma que:

> Es impresionante que los reformadores hayan tenido la humildad y flexibilidad de ver su movimiento como inconcluso, con necesidad de continua revisión. Sabían que su encuentro con la Palabra de Dios había introducido en la historia nuevas fuerzas de transformación, pero (a lo menos en sus mejores momentos) no tenían ilusiones de haber concluido la tarea...[227]

Después de 500 años, la reforma sigue. De país en país, de cultura en cultura la reforma se va acomodando a las necesidades de cada contexto. Y es en esta reformación en donde van surgiendo nuevas voces y el rostro humano de Dios se va descubriendo también en otros sujetos. Uno de estos rostros hoy son las mujeres. En toda la historia Bíblica, descubrimos a un Dios que toma parte de las luchas de un pueblo oprimido, a tal punto que se hace humano, pobre y vive entre pobres y marginados y marginadas. Podríamos afirmar con eso que la experiencia del poder de la Palabra de Dios, como palabra viva y liberadora, se encuentra entre ese grupo por el que Dios opta. En este caso, en la realidad de opresión que viven muchas mujeres. Separarnos o hacer caso

[225] Richard Shaull. La *Reforma protestante y la Teología de la liberación.* San José, Costa Rica: DEI, 1993, 67.
[226] Ibíd, 73
[227] Arturo Piedra (editor) *Haciendo teología en América Latina. Juan Stam: Un teólogo del camino.(1)* San José, Costa Rica: Editorial SEBILA, 2006, 45-46.

omiso de este clamor, que también es el clamor de Dios, es perder contacto con la dinámica espiritual, lo cual lleva, como asevera Shaull,

> A buscar seguridad y hacer del texto un ídolo y defender un dogma a cerca de la autoridad de la Bíblia en vez de confiar en el movimiento del Espíritu... nos sentimos en la obligación de decirle a otros lo que pensamos que la Bíblia dice.[228]

Y seguidamente cita a Antonio Goeva Mendoça quien afirma que

> La Biblia perdió su lugar en el protestantismo y se transformó en un instrumento secundario de justificación de formas ideológicas de pensar, frecuentemente autoritarias, injustas e impías.[229]

Estamos en un tiempo que nos llama a la reformación y es tarea de todos y todas saber leer los signos del tiempo que nos indican una nueva época, de tal forma que podamos discernir las nuevas voces, los nuevos sujetos y las nuevas realidades y contextos que nos demandan una transformación. La Bíblia es una colección de libros, historias que cuentan la vivencia de un pueblo, es una memoria que por sí sola no tiene poder alguno, menos en ser usado para opresión o sumisión. Ella adquiere su poder divino en el momento que se descubre en él el mensaje de liberación y pueda ser usado para liberación. Y bajo ninguna circunstancia puede considerarse como normativa ya que la única normativa que puede existir entre los cristianos es el mismo Jesucristo y bien sabemos que su relación con las mujeres fue liberadora. En cambio hoy, en muchas comunidades eclesiales, las mujeres están lejos de vivir esta libertad. Y con eso no estamos pidiendo una "limosna de libertad" sino exigiendo un derecho que es propio pero que fue arrebatado

III.3.2.Aporte de la Teología de la liberación

Esta teología como proceso de liberación representa un gran aporte a la visualización de las luchas de mujeres por su liberación. Como ya mencionamos anteriormente, la mujer no fue tema de discusión en los inicios de esta teología pero, queremos rescatar dos aspectos de la misma que consideramos contribuyeron a la lucha, y por ende, pueden ser un gran aporte a la situación de las mujeres hoy en algunas comunidades protestantes.

---

228 Richard Shaull. *La Reforma protestante y la Teología de la liberación.* San José, Costa Rica: DEI, 1993, 60.
229 Ibíd.

a) **Toma de conciencia.** En la entrevista echa por Elsa Tamez a José Míguez Bonino él cuenta, tras preguntarle Elsa sobre su experiencia de opresión de la mujer:

> Una señora joven... llegó con los ojos hinchados, los brazos lastimados, la cara cortada, los pechos golpeados porque el marido la había encontrado en la calle y le había dado una paliza... en el bario donde yo me crié la mujer decía que el marido tenía derecho de pegarle porque era su hombre, es decir, no experimentaba eso como opresión. La chica ésta, en cambio, sí lo experimentaba como opresión, porque ella había desarrollado una cierta conciencia de que tenía cierto derecho, de que tenía que ser respetada.[230]

Y seguidamente añade

> De modo que hay que diferenciar el hecho de la opresión de la mujer que es universal en nuestra cultura y en otras también, y el hecho de la experiencia de la opresión, que se hace subjetiva solamente cuando hay un cierto desarrollo de conciencia.[231]

En el momento en que las mujeres, a partir del mismo proceso de la Teología de la Liberación, empezaran a reconocerse no solo como parte de un todo sino como un sujeto con experiencia, vivencias y luchas particulares, se inicia un proceso de liberación dentro del gran proceso de liberación que es la teología de la Liberación. Uno de los puntos de partida de esta conciencia puede encontrarse en la afirmación de la igualdad del hombre y la mujer en el relato de la creación (Gn. 1:26-27[232]) y posteriormente afirmada por Jesús en (Mt. 19:3-9).[233] Pero por siglos, esta igualdad no se ha llevado a cabo gracias a que heredamos una sociedad y una cultura machista[234] y

---

[230] José Míguez Bonino. En Elsa Tamez (entrevistas). *Teólogos de la liberación hablan sobre la mujer*. San José, Costa Rica: DEI. 1986, 61-62.
[231] ibid.
[232] Y dijo: "Hagamos al *ser humano a nuestra imagen y semejanza. Que tenga dominio sobre los peces del mar, y sobre las aves del cielo; sobre los animales domésticos, sobre los animales salvajes, [2] y sobre todos los reptiles que se arrastran por el suelo."Y Dios creó al ser humano a su imagen; lo creó a imagen de Dios. *Hombre y mujer los creó. (NVI)
[233] Algunos fariseos se le acercaron y, para ponerlo a prueba, le preguntaron: -
¿Está permitido que un hombre se divorcie de su esposa por cualquier motivo? ¿No han leído que en el principio el Creador 'los hizo hombre y mujer', y dijo: 'Por eso dejará el hombre a su padre y a su madre, y se unirá a su esposa, y los dos llegarán a ser un solo cuerpo'? Así que ya no son dos, sino uno solo. Por tanto, lo que Dios ha unido, que no lo separe el hombre. Le replicaron: --¿Por qué, entonces, mandó Moisés que un hombre le diera a su esposa un certificado de divorcio y la despidiera? Moisés les permitió divorciarse de su esposa por lo obstinados que son* --respondió Jesús--. Pero no fue así desde el principio. Les digo que, excepto en caso de infidelidad conyugal, el que se divorcia de su esposa, y se casa con otra, comete adulterio. (NVI)
[234] Según Julio de Santa Ana, el machismo está presente en una sociedad, o en una comunidad o en un grupo familiar, cuando se relega a la mujer a posiciones de segunda importancia, cuando el varón decide

androcéntrica. Gracias a esa herencia, como afirma Aquino, “el sistema patriarcal se ha asimilado al sistema de ministerios en la iglesia en perjuicio de las mujeres.”[235] El otro aspecto que podríamos considerar ayudó en la toma de conciencia fue la plena participación en los procesos de lucha.

> No hay ningún espacio de defensa de la vida donde la mujer no esté presente. Ella se hace sentir desde las luchas cotidianas por la sobrevivencia, hasta las manifestaciones colectivas de oposición a todo tipo de sistema excluyente.[236]

Ella siempre estuvo ahí, aun cuando la historia oficia la discriminó.

En cambio, el hecho de tomar conciencia no solo tiene que ver con poner en función el sospechómetro, como expresa Mireya Baltodano, en nuestras relaciones sino también implica un proceso de auto-conocimiento, lo cual significa

> Hacer un esfuerzo de *re-conocernos para conocernos de nuevo*. Es decir, tener un grado de autoconciencia y autovaloración. En la medida que uno se va conociendo y abriendo empieza a cuestionar la vida cotidiana, hasta los patrones que forman el ser mujer y varón, las relaciones dualistas y jerárquicas, el poder de la iglesia y cómo afecta la vida de las mujeres.[237]

El auto-conocernos como individuos o sujetos podría ayudar a perder el miedo por expresar nuestra opinión con respecto a nuestra situación socio-religiosa; lo cual significaría dar un paso más hacia estos espacios públicos “no recomendado para mujeres” perder el miedo nos hace partícipes de nuestra emancipación y conquista de libertad. Ahora tenemos el reto de seguir fomentando esta auto-conciencia no solo en la sociedad sino también, y sobre todo, en las iglesias porque “las instituciones eclesiales no están exentas de complicidad por haber producido una estructura de poder jerárquico en contra del poder del evangelio.”[238]

b) **Toma de palabra**. Cuando hablamos del surgimiento de nuevos sujetos dentro de la Teología de la Liberación, no hacemos referencia solo a una cuestión de “lugar

---

por ella. Ya no hay complementariedad sino diferencia. Citado por María Pilar Aquino. *Nuestro clamor por la vida. Teología Latinoamérica desde la perspectiva de la mujer*. San José, Costa Rica: DEI, 1992, 128.

[235] Pilar Aquino, *Nuestro clamor por la vida. Teología latinoamericana desde la perspectiva de la mujer*. San José, Costa Rica: DEI, 1992, 47.

[236] Ibid.

[237] Luzmila Quezada. “Construyendo nuevas relaciones varón-mujer” en Elsa Tamez (Editora) *La sociedad que las mujeres soñamos*. San José, Costa Rica: DEI, 2001, 109-110.

[238] Ibíd, 113.

teológico" desde el cual se haga un discurso sobre Dios. También queremos hacer reverencia a que estos sujetos tienen voces. No es solo que otros descubran en ellos un nuevo sujeto del cual hacer un discurso, sino que cada sujeto elabore un discurso desde su contexto, desde su situación de opresión y marginalidad.

Las mujeres, como sujeto de su liberación, también tomaron la palabra en este proceso y elaboraron su discurso. Casi dos décadas después del inicio de la Teología de la Liberación, empieza a surgir la conciencia femenina en América Latina, y con ella su palabra.

> Su propuesta de interpretación de los textos bíblicos supone una de(-re-) construcción de los mismos en un nuevo paradigma «retórico» y «emancipatorio», que ante todo da por sentado que la historia, y en particular la historia de las mujeres, se escribe a instancias de una cierta intencionalidad. Evidentemente, la intencionalidad en cuestión se denomina aquí patriarcado –más simplemente, más realistamente, *poder*– A nadie escapa que las tres grandes religiones monoteístas han servido de legitimadoras del desequilibrio entre hombres y mujeres, así como de fundamento de la adscripción de papeles específicos y exclusivos que reducen el mundo femenino a espacios de dependencia y de privación de autonomía.[239]

Más de dos décadas después ellas siguen elaborando su discurso. Pero ¿en qué medida o hasta qué punto ese discurso está siendo vivido por las mujeres de las comunidades eclesiales hoy? Aun cuando la idea de tomar la palabra no significara excluir a otras mujeres, pareciera que este discurso quedó revoloteando en los ambientes intelectuales. Entonces, ¿qué del gran número de mujeres que no tienen acceso a esta información? Y si la tienen no cuentan con espacios y oportunidades dentro de su comunidad para vivir su lucha. ¿Cómo es posible pretender tomar la palabra en los ámbitos religiosos si socio-culturalmente están subordinadas?. No basta reflexionar y poner por escrito lo que debería ser la igualdad, aquí se trata de vivirla. Tomar la palabra sería como un paso más dentro del proceso y eso sería romper con aquello que no permita su crecimiento, sea de la cultura, sea de la sociedad o de la iglesia. Como diría Carmen

[239] Carmen González Marín. "Dios no es un patriarca bíblico". Artículo sobre Elisabeth Shüssler Fiorenza. *Pero ella dijo.*(Trad. De Eva Juarrós Trotta).Madrid, 1996. Disponible en http://www.revistadelibros.com/articulo_completo.php?art=1203 fecha de acceso, 14 de diciembre de 2009.

> Deseablemente, tomar la palabra supondría para las mujeres implantar el germen de una revolución conceptual, al desbaratar los fundamentos ideológicos de nuestros sistemas culturales occidentales, la liberación de la carga ancestral de su culpabilidad, y una invitación, en suma, a participar, con pleno derecho, con voz plena en el ágape que debiera presidir el Espíritu.[240]

Las pioneras de la Teología feminista de la Liberación nos están heredando un gran legado. Si no nos atrevemos a hablar, nadie lo hará por nosotras. Y si en algún momento lo hicieran, será hablar sobre nosotras. Una manera diferente de expresar a Dios podría ser una gran puerta nueva que se abre para alcanzar nuevos espacios de convivencia, tal vez no nuevos, pero sí diferentes.

Una propuesta

En el punto anterior expusimos la necesidad de tomar conciencia. Es necesario también crearla. No solamente entre las mujeres, ya que la lucha por la liberación no es contra los hombres sino contra el sistema del patriarcado. Algunos teólogos de la Liberación ya expresaron esa toma de conciencia y según ellos, aun cuando podemos apreciar que las iglesias, en su mayoría, tienen una población femenina mucho mayor que la de los hombres, se puede afirmar que "ha habido exclusión de la mujer."[241]

Desde la constitución de las iglesias en los orígenes de cristianismo, es sabido que el poder ha sido manejado por hombres. La iglesia oficial y estructurada es una masculina refleja cierto "desequilibrio que, a demás de ser completamente injusto, le hace mucho mal a la iglesia porque le priva de un elemento que es complementario de todo funcionamiento de la sociedad humana."[242]Esta estructura masculina ha dado una clara contribución a este desprecio de la mujer justificándola, en una serie de cosas, incluso con la Bíblia.[243] Y aun cuando existen esfuerzos por integrar a la mujer, autores como Rubén Alves aseguran que

> A mí me parece fea la situación de la iglesia, y la de la mujer. Porque es una cosa terrible en el caso de las iglesias protestantes, especialmente la de las iglesias reformadas, la forma cómo la mujer fue llevada a perder la sensualidad en el sentido más amplio, en virtud de una ideología religiosa. De modo que, lo que se ve muy a menudo en las iglesias protestantes es una mujer muy empobrecida como mujer..[244]

---

[240] Ibid.
[241] José Míguez Bonino. Ibid, 63.
[242] Juan Luis Segundo. Ibid, 17.
[243] Gustavo Gutiérrez.Ibid, 53.
[244] Elsa Tamez (Entrevistas) *Teólogos de la liberación hablan sobre la mujer.* San José, Costa Rica: DEI, 1986, 82.

Frente a esa realidad se está luchando por crear conciencia en las iglesias, de tal manera que tanto hombres como mujeres puedan desempeñarse con libertad e igualdad. Que el uso de los espacios no esté restringido para algunas y que la dignidad de la mujer sea restaurada. Es desde este crear conciencia que autores como Boff consideran que

> Por más que tengamos amenazas de guerra nucleares, destrucción de la tierra,, todo eso no vendrá mientras que la iglesia no repare su pecado histórico de haber marginado a la mujer desde los primeros siglos hasta hoy. La mujer está presente pero es casi invisible a nivel de las estructuras de la iglesia, de las decisiones, de los cánones de la iglesia, sus opciones pastorales.[245]

Pero la lucha sigue, y aun cuando la mujer hoy, afirma Dussel

> Se encuentra con una enorme tradición de 2000 años, de 3000 años o de 40000 años o más todavía que tendría que revertir. Yo creo que no hay ninguna imposibilidad de que ella logre todos los lugares en la iglesia.[246]

Y algunas mujeres también, a nivel intelectual y algunos sectores populares, desarrollaron esa conciencia y tomaron la palabra, ahora tenemos el desafió de compartir esa experiencia con las otras mujeres y hombres que no han iniciado o están un paso atrás en este proceso de lucha. En la entrevista hecha a Elsa Tamez, ella comparte una propuesta que podríamos considerar ayudaría a las mujeres en esa lucha, porque según ella la subordinación de las mujeres en las comunidades protestantes

> En muchos casos es una mala interpretación de la Biblia, literal y fundamentalista. Por ejemplo, la iglesia nacional presbiteriana de México en su constitución dice que no pueden ser ordenadas porque 1 Timoteo 2 dice que la mujer no debe enseñar, o que en 1 Co. 14 que debe guardar silencio en la iglesia. Pero creo que el problema también es que están permeadas por una ideología patriarcal, muy presente en la sociedad, y la aplican a la iglesia con bases bíblicas. Refuerzan su posición patriarcal con bases bíblicas. La mayoría de los líderes son hombres y le temen al liderazgo de las mujeres. Aunque tenemos que reconocer que muchas mujeres también siguen la ideología patriarcal y están de acuerdo con los postulados que la iglesia proclama. Para salir de esa situación hay varias formas y serían las mujeres las que debían asumir el camino para una participación significativa en la iglesia. Algunas ideas podrían ser:

---

[245] Leonardo Boff. Ibid, 110.
[246] Enrique Dussel. Ibid, 73.

> 1. Preparación, es importante; que tengan acceso a estudios buenos bíblicos y a una hermenéutica adecuada.
> 2. Que las sociedades femeniles no sean simples repetición de cultos, sin un espacio en donde ellas se realicen tanto a nivel de formación como de práctica.
> 3. Las mujeres deben tomar conciencia de su fuerza al interior de la iglesia, ya que son la mayoría. Deben tomar conciencia de que delante de Dios son iguales en cuanto al liderazgo en la iglesia.
> 4. Es importante conocer grupos de mujeres que no sean de la misma iglesia para compartir como ellas avanzan en su crecimiento y realización como mujeres.[247]

Estas son solo algunas propuestas que vendrían a ser el primer paso de un largo caminar, está en cada una de nosotras animarnos a seguir dando estos pasos e ir abriendo camino para que otras mujeres se sumen a la marcha. Por lo que, hablar de la plena ciudadanía de las mujeres en las comunidades eclesiales, específicamente presbiterianas, no es solo hacer referencia al derecho a ser ordenadas; la ciudadanía plena va mucho más allá de esa lucha. Hablamos de una propuesta de comunidad, de una renovación eclesial en donde

> Las mujeres desean participar plenamente en la renovación de sus iglesias... no sirve de nada que las iglesias... utilicen excusas culturales para excluir a las mujeres y, al mismo tiempo, pretenden "ministrar" y dar testimonio de Cristo sobre temas en los que las culturas son un impedimento.[248]

Necesitamos crear espacios en torno a una mesa circular, en donde hombres y mujeres podamos revisar nuestra herencia reformada y descubrir que esta historia no es La historia sino "el punto de vista de quienes tienen el poder" y de tras de esta historia, se puede encontrar y descubrir "una historia verdadera que nos permite ver los esfuerzos entremezclados de personas diversas"[249] y desde estas diferencias recrear nuevas formas de ser iglesia.

Desde la propuesta de la interculturalidad es válido este principio para afirmar las propuestas que hemos señalado arriba

---

[247] Entrevista enviada Pamela Idjabe a Elsa Tamez. *Existen iglesias presbiterianas en el mundo (la iglesia nacional de México) que todavía no integran plenamente a la mujer ¿cuales crees que podrían ser las bases que sustentan dicha exclusión y cuál sería su recomendación u opción al respecto?* Enviada el 26 de 11 del 2009.
[248] Kanyoro, Musimbini R.A. "A Luteran Pilgrimage: My dilema" Citado por Letty Russell. *La iglesia como comunidad inclusiva*. Argentina: Editorial SEBILA, 2004, 87.
[249] Chicago, Judy, "The Dinner Party. Citado por: Ibíd. 129.

> R. Pannikar nos recuerda: "el problema del otro es un problema mío. Soy yo quien, por mi comprensión veo al otro, lo comprendo de tal manera que es precisamente sólo otro, un objeto... No es un algo mudo, como se pensó en la etapa colonialista, sino un sujeto de autoconocimiento, autocomprensión y autointerpretación. Y, de la misma manera que yo interpreto quién es, él interpreta quién soy; es fuente de revelación sobre mí y mis propios límites."[250]

Tender puentes sobre estos procesos históricos es un proceso continuo que no ha terminado, donde el quehacer teológico de las mujeres nos invitan a participar desde donde estamos, en esa posibilidad de que el sujeto histórico mujer(es) es también fuente de revelación para experiencias liberadoras y de compromiso con la transformación del mundo. Esas experiencias liberadoras son diversas y polifónicas, prestar atención a ellas es una oportunidad cotidiana, desde el quehacer teológico y práctico de las mujeres.

[250] Diana de Vallescar. *Tender puentes, abrir camino. Vida consagrada y multiculturalidad*:Madrid, Publicaciones Claretianas, 2006, 133.

CONCLUSIÓN

Es posible que hablemos de las mujeres hoy como de una creación negada, tratando de armar argumentos como para probar su importancia y validar su vida. Posiblemente la estemos convirtiendo, más que en un sujeto social, en un objeto de nuestros discursos pero ¿De qué otra manera podríamos denunciar tanta marginación, maltrato y exclusión?

Sin la intención de generalizar, a muchas mujeres les ha tocado vivir en una sociedad donde se les niega inclusive el derecho a ser "ser humano" obligándolas a mendigar su propia identidad. Desde las culturas, pasando por los textos bíblicos y las interpretaciones fundamentalistas, encontramos más de mil y una razones que limitan a las mujeres a vivir como plenas ciudadanas; pero si tomamos los mismos textos bíblicos y partimos de una interpretación liberadora, podemos descubrir que tanto hombre y mujeres fueron creados a imagen y semejanza de Dios, con igual potestad y responsabilidad sobre la tierra.[251] Eso significa que desde los inicios de la creación, la mujer es parte integral de la misma, junto con el hombre conforma la combinación perfecta que le hace al ser humano imagen y semejanza de Dios. ¿Puede el óvulo por sí solo engendrar vida? ¿O acaso el esperma presumir de tal posibilidad? Es en la unión de ambos que surge la vida.

Las mujeres no tienen por qué mendigar su identidad teniendo igual privilegio como seres humanos y compromiso ante Dios y su creación. Pero, como afirma Freire

> Hasta que el oprimido no toma conciencia de su condición, de las razones de su estado de opresión, "aceptan" de forma fatalista su explotación y probablemente asuman posiciones pasivas frente a la necesidad de su propia lucha por la conquista de la libertad y de su afirmación en el mundo…Pretender la liberación sin su reflexión, en este proceso de liberación es transformarlos en objetos que deben ser salvados de un incendio. Es hacerles caer en el engaño populista y transformarlos en maniobrables… En otras palabras, es seguir manteniéndolos en la dependencia y opresión de "un" otro.[252]

[251] Génesis 1:26-27.
[252] Paulo Freire. *Pedagogía del Oprimido.* Montevideo Tierra Nueva, 1970, 60-62.

Es por esa razón que seguimos hablando de la mujer y seguimos luchando por que la concientización parta desde ella hacia otros. Hasta que ella no se reconozca como sujeto, de nada nos sirve el esfuerzo por liberarla de la marginación a la que está siendo sometida. Por eso quisiéramos proponer:

A. ***El desenmascaramiento de la lectura fundamentalista de los textos bíblicos y su interpretación opresora.*** Es necesario aquí hacer uso del "sospechómetro" y aprender a leer los textos bíblicos desde una perspectiva que libere y permita el crecimiento y fortalecimiento no la opresión y marginación. Y para esto contamos con el ejemplo de una lectura liberadora que llevo a una gran reforma como lo fue la protestante.
B. ***La descentralización del poder de la palabra a través de la lectura popular de la Biblia***. La razón por la que lucharon los reformadores y posteriormente llevó al pueblo latinoamericano a crear una reforma en su entendimiento de Dios, fue precisamente unos pocos controlaban el destino de la mayoría a travez de su teología. Una de las propuestas de la Teología de la liberación fue la lectura popular de la Bíblia, a través de ella, cada individuo puede acercarse a Dios y en descubrir en los textos bíblicos al Dios que se identifica con su pueblo. Ese tipo de lectura es una gran herramienta para que cada ser humano se haga sujeto y responsable frente a la creación.
C. ***La facilitación de espacios y oportunidades.*** Desgraciadamente, son pocos los espacios que tienen muchas mujeres para desempeñarse con plenitud, de ahí la obligación y responsabilidad de aquellos que los manejan el ayudar a crear, facilitar y promover dichos espacios. Con eso no estamos diciendo que "les den " espacios a las mujeres, aquí queremos referirnos al hecho de permitirla tomarlos. No se trata de pedir permiso, es parte de la plenitud que tienen como seres humanos, tener la posibilidad de decidir.

Estas propuestas ya están siendo trabajadas desde las diferentes voces que conforman, participan y se retroalimentan con la Teología de la Liberación. Desde las

mujeres podemos encontrar un acercamiento a los textos bíblicos, partiendo de su realidad, que le permite transformar un mensaje de opresión a un mensaje liberador; desde la Teología negra podemos rescatar la memoria histórica, y por ende, la identidad de cada grupo en un conjunto homogeneizado, identidades que enriquecen la diversidad cultural y nos permiten encontrarnos con un Dios multifacético; desde los Indígenas podemos descubrir a un Dios que se manifiesta en la historia y en la vivencia.

Quisiera resaltar con todo eso la importancia de la concientización. Como dice Elsa Tamez, en ocasiones, las mismas mujeres son sus más grandes opresoras. Es necesario partir de ellas para despertar la conciencia de que la manera en como está estructurada la sociedad no es voluntad de Dios, Dios ama la vida, por eso nos creo diferentes, lo cual no es sinónimo de que uno sea más importante que otro, no. La diferencia es la que hace la diversidad, y es en la unidad de esta diferencia que surge la vida.

También queremos resaltar la importancia de no olvidar el legado que nos viene desde el inicio de la vida, el cual fue confirmado cuando se refiere a Jesucristo como el Señor de la Iglesia y a esta como a la novia o "la esposa del cordero" en donde tanto hombres como mujeres conforman a la esposa y comparten el sacerdocio al cual es llamada la iglesia como cuerpo cuyos miembros comparten tanto derechos, deberes, privilegios como responsabilidades.

BIBLIOGRAFÍA

Libros

Alves, Rubén. *Religión: opio o instrumento de liberación.* Montevideo, Uruguay. Tierra Nueva, Biblioteca Mayor, 1970.

Aquino, Pilar. *Nuestro clamor por la vida. Teología latinoamericana desde la perspectiva de la mujer*. San José, Costa Rica: DEI, 1992.

Aquino, Pilar y María José Rosado – Nunes (Editoras) Teología feminista intercultural. Exploraciones latinas para un mundo justo: Mexico. Ediciones Dabar, 2008.

Aquino, Pilar y Elsa Tamez. *Teología feminista latinoamericana*. Quito, Ecuador: Ediciones Abya-Yala. 1998.

Auneau, Joseph. *El sacerdocio en la Bíblia*. España: Editorial Verbo Divino, 1994.

Barreto, Juan C. *La reforma religiosa del Siglo XVI*. Buenos Aires: Junta Bautista de publicaciones, 1959.

Bonino José Míguez. *La fe en busca de eficacia.* Salamanca. Ediciones Sígueme, 1997.

Brox, Norbert. *La primera carta de Pedro*: Salamanca, Editorial Sígueme, 1994.

Bíblia de las américas. Bíblia de estudio. Fundation publications, INC. California, 1997.

Calvino, Juan. *Institución de la religión cristiana. Vol I:* Paises Bajos, Fundación editorial de la literatura reformada, 1967.

__________ *Institución de la religión cristiana, Vol. II*. Paises Bajos: Fundación editorial de literatura reformada, 1967.

__________ *Institución de la religión cristiana, Vol. III*. Paises Bajos: Fundación editorial de literatura reformada, 1967.

__________ *Breve instrucción cristiana*: Paises Bajos, Fundación editorial de la literatura reformada, 1966.

Comblin, José. "Los pobres como sujetos de la historia". En *La opción por los pobre como criterio de interpretación*. Consejo Latinoamericano de Iglesias.

Cothenet, Edouard. *Las cartas de Pedro*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1997.

Delumeau, Jean. *La reforma*. Barcelona: Editorial Labor, 1973.

Dempsey douglass, Jane. *Women freedom Ecalvin*. Philadelphia, Westminster Press, 1985.

Duby Georges y Michelle Perrot, encargadas de la dirección. Historia de las mujeres. Del Renacimiento a la Edad Moderna.

Dussel Enrique. *Teología de la liberación. Un panorama de su desarrollo*. Ciudad de México: Potrerillos Editores, 1995.

_________ *Teología de la Liberación. Un panorama de su desarrollo*. Ciudad de México: Potrerillos Editores, 1995.

Eguido, Teófanes(Editor) Lutero Obras. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2001.

Elliot John H. Un hogar para los que no tienen hogar. Navarra. Editorial Verbo Divino, 1995.

Eugen H, P. Maly, S.T.D. *Conocer la Bíblia: El nuevo testamento*. Santander, España: Editorial Salterrae, 1965.

Fisher, Jorge P. *Historia de la reforma*. San José, Costa Rica: Editorial Caribe, 1885.

Raul Fornet-Betancourt. *Hacia una Filosofía Intercultural Latinoamericana*: San José, Costa Rica. Editorial DEI, 1994.

Freire, Paulo.. *Pedagogía del Oprimido*. Montevideo: Tierra Nueva, 1970.

García-Villoslada, R., *Martín Lutero*, Tomo. I, 467.

González, Justo. *Historia del cristianismo, tomo II*. Miami: Editorial Unilit, 1994.

___________ *Historia del pensamiento cristiano Tomo II*, Miami, Editorial Caribe, 1992.

___________ *Historia del pensamiento cristiano, Tomo III*, Miami: Editorial Caribe, 2002.

Gutiérrez, Gustavo. *Teología desde el reverso de la historia*. Lima, Perú: Centro de estudios y publicaciones, 1977.

Green, Eugenia. *1 Pedro y 2 Pedro. Comentario bíblico hispanoamericano*. Miami: Editorial Caribe, 1993.

Irwin E C. H., *Juan Calvino, su vida y su obra.* México: Ediciones Casa Unida de Publicaciones, 1947ditorial Caribe, 1993.

Mackay, Juan A. *El sentido presbiteriano de la vida*.

Martín, Uwe. *Contexto histórico de la reforma protestante*. En Material de estudio de la reforma protestante. Managua: CIEETS, 1988.

Material de estudio sobre la reforma. Managua, Nicaragua: Una publicación del Centro Inter.- Eclesial de Estudios Teológicos, 1988.

Oliveros, Roberto. *Liberación y teología. Génesis y crecimiento de una reflexión 1966-1977*. Lima, Perú: CEP, 1977.

Opocenský, Milán, encargado de publicación. *Romper las cadenas injustas*. Ginebra, Suiza: Alianza reformada mundial, 1997.

Pikaza, Xabier *Las mujeres en las grandes religiones*. Bilbao: Editorial DESCLEE DE BROUWER, 1991.

Piedra, Arturo (editor). *Haciendo teología en América Latina. Juan Stam: Un teólogo del camino. (1)* San José, Costa Rica: Editorial SEBILA, 2006, 45-46.

Réamon, Páraic (director de publicación) *La alianza hoy y mañana. Camino a Accra: Mirando hacia el futuro*. Alianza Reformada Mundial. Ginebra, 2004.

R, Daniel. *La iglesia del renacimiento y de la reforma. Una revolución religiosa: La reforma protestante*. Barcelona: Luis de Caralt, Editor.1957, 162.

Reina Valera 1995. Edición de estudio. Colombia: Sociedades bíblicas, 1995.

Robertson. *A.T. Estudios en el nuevo testamento*. Barcelona: Libros CLIE, 1987.

Rodríguez da Silva, Marcos. *Teología Afro-Latino-Americana. Primer Ensayo Ecuménico para una Teología Negra de la Liberación*. Sao Paulo, Brasil: Facultad de Teología Nuestra Señora de la Asunción. Departamento de Teología Dogmática.1990.

Russell, Letty. *La iglesia como comunidad inclusiva*. Argentina: Editorial SEBILA, 2004.

Shaull, Richard. *La Reforma protestante y la Teología de la liberación.* San José, Costa Rica: DEI, 1993, 60.

Susin, Luis Carlos (Editor) El mar se abrió. Treinta años de teología en América Latina. Santander: Editorial Navarra, 2001.

Stockwell Foster B. *Qué es el protestantismo*. Buenos Aires, Argentina: Editorial Columba, 1954.

Tamayo-Acosta, Juan José y Bosch, Juan (editores) *Panorama de la teología latinoamericana. Cuando vida y pensamiento son inseparables*. Navarra: Verbo Divino, 2001.

______________ *Para comprender la Teología de la Liberación*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2000.

TAMEZ, Elsa (Entrevistas) *Teólogos de la liberación hablan sobre la mujer*. San José, Costa Rica: DEI, 1986, 82.

_________ (Editora) *La sociedad que las mujeres soñamos*. San José, Costa Rica: DEI, 2001, 109-110.

__________ Entrevistas: *Las mujeres toman la palabra*. San José, Costa Rica: Departamento Ecuménico de Investigación, 1989.

Teología de la Ecología. Autores varios. Quito, Ecuador: Ediciones Abya-Yala.1995.

Vallescar, Diana. *Tender puentes, abrir camino. Vida consagrada y multiculturalidad*:Madrid, Publicaciones Claretianas, 2006.

Vareto, Juan C. La reforma Religiosa del siglo XVI. Buenos Aires. Junta Bautista de publicaciones, 1959.

Varios apuntes para una historia de la teología en América Latina. Ed. DEI-CEHILA, San José, 1981.

Vigil, José María (organizador). *Bajar de la cruz a los pobres. Cristología de la liberación*: Comisión Teológica Internacional de la Asociación Ecuménica de Teólogos / as del Tercer Mundo. 2007, 54.

Williams, George. *Reforna radical:* México. Fondo de Cultura Económica.1983.

Revistas

Concilium, Revista internacional de Teología (Madrid) XII (1976) 1 – 111-113. .

Segundo, Juan Luis. Revelación, fe, signos de los tiempos. En Pasos. No. 56 (Noviembre- Diciembre) 1994.

Shaull, Ricardo, "Teología de la liberación y reforma protestante", *Vida y pensamiento* 10(1990) 1.

Vallescar, Diana. Tender puentes, abrir caminos, Vida consagrada y multiculturalidad, Publicaciones Claretianas, Madrid, 2006.

Velazco Medina, José Luis. "Iglesia reformada siempre reformándose*", El Far*o 122 (Mayo-junio 2007) 1.

Zorzin, Alejandro. "Catalina Von Bora (1499-1552) Una mujer en tiempos de la Reforma protestante", *Cuadernos de Teología* XIX (2000).

Artículos de Internet

Alamilla, Lleana. "Ciudadanía plena" Disponible en http://alainet.org/active/33049&lang=es Fecha de acceso, 19 /10 /09.

Boff, Leonardo. *La Teología de la Liberación se propaga, pese al veto del Vaticano* Disponible en http://visionesalternativas.com/index.php?option=com_deeppockets&task=contShow&id=81601 Fecha de acceso, 3 de 12, 2009.

__________ *Carta de san Francisco a los gobernantes de los pueblos.* Disponible en http://somac.galeon.com/enlaces1724048.html Fecha de acceso, 3 de 12, 2009.

Cantero, Luis Eduardo. La *reforma protestante sus antecedentes y causas.* Disponible en http://luiseduardocantero.blogspot.com/2007/10/la-reforma-protestante-sus-antecedentes.html Fecha de accedo, 11/04/2010.

Consejo Latinoamericano de Iglesia. "Sistematización: Iglesia, Género y Sociedad" Disponible en: http://www.claiweb.org/mujeres/mujeres_genero/genero_y_sida/sistematizaci%C3%B3n.htm, fecha de acceso, 19 /10 /09.

González Marín, Carmen. "Dios no es un patriarca bíblico". Artículo sobre Elisabeth Shüssler Fiorenza. *Pero ella dijo.* (Trad. De Eva Juarrós Trotta) Madrid, 1996. Disponible en http://www.revistadelibros.com/articulo_completo.php?art=1203 fecha de acceso, 14 de 12 de 2009.

García Delgado, Daniel y Luciano Nosetto. "Ciudadanía plena. Más allá de la sociedad excluyente. Disponible en: http://www.insumisos.com/lecturasinsumisas/Por%20una%20Ciudadania%20Plena.pdf fecha de acceso, 19 /10 /09.

"Ideal de la mujer en el renacimiento español". Disponible en http://personal.us.es/alporu/histsevilla/mujer_ideal.htm Fecha de acceso, 13 / 10 /09.

"Los desafíos de la teología indígena": Entrevista al teólogo mejicano Mario Pérez. Disponible en http://www.losandesdepie.org/teo10.htm Fecha de acceso. 3 de 12, 2009.

Oliveros Maqueo, Roberto SJ. *Historia Breve de la Teología de la Liberación (1962-1990.)* San Salvador: Publicado en papel en "Mysterium Liberationis", UCA, 1990. Disponible en: http://www.servicioskoinonia.org/relat/300.htm fecha de acceso, 30 de noviembre de 2009.

Ortega, Joana. "La reforma protestante ¿qué pasó con las mujeres?" Disponible en http://mujercristianaylatina.wordpress.com/2008/07/05/la-reforma-protestante-%C2%BFque-paso-con-las-mujeres/ Fecha de acceso, 13 / 10 /09.

Polifonía. Disponible en: http://es.wikipedia.org/wiki/Polifon%C3%ADa fecha de acceso, 19 de octubre de 2009.

Reforma y contra reforma. Disponible en: http://reformaycontrareforma.wordpress.com/contexto-historico/. Fecha de acceso, 13 de octubre de 2009.

Schüssler Fiorenza, Elisabeth. *Pero ella dijo*. Traducido de Eva Juarón, Madrid, 1996. Disponible en http://www.revistadelibros.com/articulo_completo.php?art=1203 Fecha de acceso, el 15 de diciembre de 2009.

_________Somos Iglesia - Un Reino de Sacerdotes. Ottawa, 22 de Julio de 2006. Disponible en http://www.womenpriests.org/wow/fiorenzas.asp Fecha de acceso, 3 de febrero de 2010.

Vega, Walter. "El sacerdocio universal del creyente. Disponible en http://iglesiareformadamaipu-religionarios.blogspot.com/2008/11/el-sacerdocio-universal-del-creyente.html. Fecha de acceso, 24 de septiembre de 2009.

Diccionarios

Bauer, J.B. *Diccionario de Teología-bíblica*. Barcelona: Editorial Herder, 1885.

Escuain, Vila. *Nuevo diccionario bíblico ilustrado*. Barcelona: Libros CLIE, 1985, pp. 786-788.

Geraldi, R. "Sacerdocio" en Alfonso Ortiz García, Traductor y adaptador, *Diccionario Teológico enciclopédico*. Navarra: Editorial Verbo divino, 1993, 868-869.

Martí, José *M.* (Director) *Diccionario Enciclopédico Ilustrado*. Barcelona, España: Ediciones Océano, 1989.

Pikaza Xabier y otros (Directores) *Diccionario Teológico* El Dios cristiano. Salamanca: Secretariado trinitario, 1992.

Otros

Antología Metodología Exegética y Hermenéutica Latinoamericana. Escuelas de Ciencias Bíblicas, II Bimestre 2009.